

الحمد لله الذي  
 جعلنا من آل محمد  
 و آل أبي طالب

نقولون ان الموضع  
 نولون ان الموت

نستلم لكم  
 رحمه الله

نستلم لكم  
 رحمه الله

نستلم لكم  
 رحمه الله

نستلم لكم  
 رحمه الله

بازدید شد  
 ۱۳۸۴

بازدید شد  
 ۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *توضیح و تالیف فی اثبات و نفي*

مؤلف: *میرزا محمد*

موضوع: *فقه*

شماره ثبت کتاب: *۵۰۷۲۷*

شماره قفسه: *۱۰۲۱۴*

تاریخ ثبت: *۱۳۸۴*

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: *توضیح و تالیف فی اثبات و نفي*

مؤلف: *میرزا محمد*

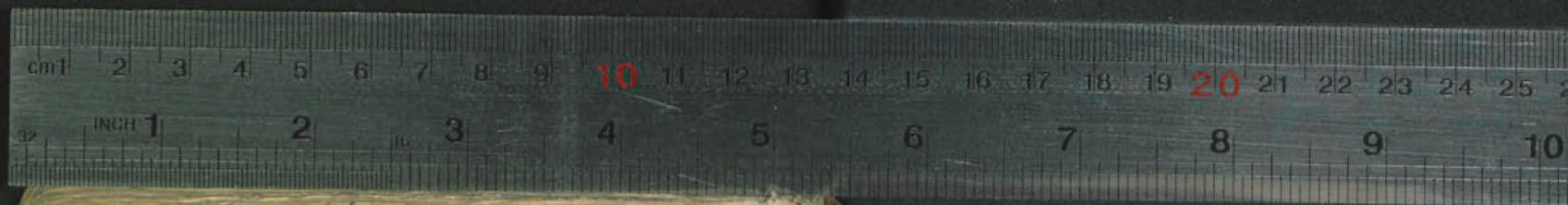
موضوع: *فقه*

شماره ثبت کتاب: *۵۰۷۲۷*

شماره قفسه: *۱۰۲۱۴*

تاریخ ثبت: *۱۳۸۴*





مجلس شورای ملی  
مجلس شورای ملی  
مجلس شورای ملی

دستار

استادان و معلمان

فصل دوم



خطی - نو



[illegible]

اطلق القول بحدوث العالم لكن كما حكم  
لم يثبت عنده وجود الحوادث  
واجب بان الحوادث كلها حادثا اما الشئ  
لحدوث الابدان واما العقول المودعة فيها  
فلا لها لو كانت قديمة لكانت ممتلئة  
ممتلئة وقد تردد انه ممتلئ في الوجود



الجباني بالقدرة والاختيار ولا اثبت بالدليل قدرة الباري  
 نعم اراد ان يشري الاجرة عن ادلة التي لعين تقرير الدليل الاول  
 ان القدرة على الشيء بعينه صحة الفعل والتركيح فانما يفتقر الى  
 صدور الاثر عن المؤثر لكن صدور الاثر عن المؤثر اما وجب او مستبعد  
 لا يخرج عن احد هاتين القطعتين لان المؤثر ان يجمع جميع شرائطه التي هي وجب صدور الاثر  
 لا يتساقط خلف الاثر عن المؤثر انما هو ان يجمع جميعها متسقة وتكون الواجب

ما اثبت بقوله ويمكن هو في الوجوب والامكان لا في اعتبار  
 اي امكان صدور الاثر باعتبار القدرة وعدمها مع قطع النظر عن  
 انضمام الارادة اليها وجوب باعتبار انضمام الارادة اليها وهذا  
 ما يقتضي ان الجواب بالاختيار لا ينافي الاختيار بل حقيقة فان القدرة  
 في بعض صور التركيب قد يكون اختياريا لا ينافي الاختيار بل حقيقة فان القدرة  
 في بعض صور التركيب قد يكون اختياريا لا ينافي الاختيار بل حقيقة فان القدرة  
 في بعض صور التركيب قد يكون اختياريا لا ينافي الاختيار بل حقيقة فان القدرة

وتقرير الجواب

في تقرير الجواب ما اثبت بالدليل قدرة الباري  
 على المستقبل مع القدرة على الحال يعني يختارها حال عدم الاثر  
 لكنها عبارة عن الممكن من الفعل في الماضي فلا ينافي في عدمه في الحال  
 بل يجمع معه وتقرير الدليل ان لث ان العاقل لو كان قادرا  
 على وجود الشئ لكان قادرا على عدمه لان البقرة الى

الطرفين على التواء لكن اللازم بطلان الهمم الاصل الذي  
 ولا يثبت من الاثر لا في القوة ولا في الوجود فلو كان  
 متعلقا بالقدرة والارادة لان معناه التاثير حيث لا اثر  
 تارة وتقرير الجواب ما اثبت بالدليل قدرة الباري  
 يعني ان القادر الذي يصح منه ان يفعل وان لا يفعل عدم  
 الفعل ليس فعلا لعدم وعمومية العمل ليس عمومية المصلحة  
 ان عموم علة القدرة ليس علم عموم نصف القدرة اي قدرة

الله ثم شانه جميع الممكنات لان علة المقدور علة عامة في جميع  
 فالقدرة عامة في جميعها اما علة المقدور علة عامة فلا يملكها الا  
 وهو وصف مشترك بين جميع الممكنات فيكون جميع الممكنات متقاربة  
 لثتم اقول لا يتم ان الامكان علة المقدور بل انما هو علة الجاهل  
 الى المؤثر على المؤثر اما وجب او قادر ولو سلم فلا يتم ان كل ما هو

في الكلام على الحاجة الى القدرة



مقدور وهو مقدور لا يتم لم لا يكون ان يكون لبعض المقدورات  
 خصوصية بالنسبة الى بعض القادرين فان المتعذر العالمين  
 بان افعال العباد مقدورة لهم فخصيص خلق الاجسام بقدرته  
 الله تعالى المشهورة يستدل على عدم القدرة ان المقدر للقدرة  
 هو الذات لوجوب استحضارها الى ذاته <sup>والمستصحح</sup> للمقدورة <sup>والصحيح</sup>  
 هو لا مكان فان الوجوب والاستيعاب كمال المقدورية <sup>والمستصحح</sup>  
 الى جميع الممكنات على التواتر فاذا ثبت قدرته على بعضها ثبت  
 على كلها وهذا استدلالنا على ما ذهب اليه اهل التحقيق من ان  
 المعلوم ليس بشئ وانما هو نقيض محض لا امتياز فيه اصلا ولا  
 تخصيص قطعا فلا يتصور اختلاف في نسبة الذات الى المقدور  
 بوجه من الوجوه خلافا لغيره ومن ان المعلوم لامادة له ولا  
 صورة خلافا للحكا والآن لم يتبين اختصاص بعض المقدورات  
 دون غيرها بقوله الخضم فحق قاعدة الاخر ان يكون خصوصية  
 بعض المقدورات الثابتة العيزة مانعة من تعلق القدرة به  
 وعلى من قانون الحكمة جاز ان يستبعد المادة كخبره يمكن  
 دون افراده على القدرين لا يكون نسبة الذات الى جميع  
 الممكنات على السواء والحق القرون في هذا الاصل وهو اعظم

الاسلامية

انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى

الاسلامية فرق اعطها التقية فانهم قالوا بخبر العالم خيرا  
 كثيرا وشرا كثيرا وان الواحد لا يكون خيرا كثيرا وشرا كثيرا  
 فاعل مبيحة فالملوية والخصائية ختمهم قالوا فاعل الخير  
 هو القزرو فاعل الشر هو الظن وفخاذه فلا يها عارضان فلم  
 قدم الجسم وكون الاله محبا اليه وكما تم ارادوا مع آفوس  
 المعارف فانهم قالوا ان الله حي عالم قادر يسمع ويعيى والجسم  
 ذبورا الى ان فاعل الخير هو مردان وفاعل الشر هو امرئ  
 به الشيطان والجواب منع قولهم الواحد لا يكون خيرا كثيرا  
 الا ان يراد بالخير ما ينسب لغيره على شدة وبالنسبة لغيره  
 على خيره كما ينسب عليه ظاهر العبارة الله فلا يجتمع في واحد  
 غير ما لم يهاذروا اليك كما والحدود استنادا لغيره ولا يعلم  
 الاخر عام اتفق جمهور العقلاء على انه نعم عالم والشهور من  
 المسكين وجهان او رد المسح احد هما ومن استدلال الحكماء  
 وجهان او رد وجه الله كماله اما استدلال المسكين بالذرة او  
 المسح بمراته نعم فاعل فعلها كمالا متقدرا وكذا كان كذا كمالا  
 اما الكبرى فبالضرورة وحيث عليه ان من رأى خطوطا ملتحمة

او كذا كان كذا كذا

انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى

انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى  
 انما هو مقتضى



تفصیلی

فصحة بني عن معان دقيقة واخر محم علم قطعا انما عليها  
عالم واما الصغرى فلما ثبت من انتم خالق للماضي والعيا محم

من الاعراض والجواهر والاعامد والمعادن والنباتات واصناف  
الحشرات على الترتيب والاعظام والتأنيدها واحكامها في التفسير

الافهام ولا تغفل فيها لئلا تفرق ولا تفرق ولا تفرق ولا تفرق ولا تفرق ولا تفرق  
البيتة والبيتة وعلم الآثار العلوية والسفلية وعلم الحيوان والنبات

مع ان الانسان لم يوت من العلم الا قليلا ولم يجد الى الكثير سبيلا  
 قيل ان ارد الله لا نظام والاحكام خسر كل وجع عن هذه الامور

مرتبه ترتيباً افضل قيمه اصلاً و ملائمة للنافع والمصلح المطلوب منها  
بحيث لا يتصور ما هو اوفق منه واصلح نظامها الميت كذلك

الذي يماط فيه بالشرور والافات وان اريد في الجلبه من بعض الوجوه  
فجل ان المورثات خرجت العقله وكلها كذلك وان سئل الماثل

منه الذي يرفع بها قلب المراد انما الافعال والادوار على لطائف الصنع  
وبدائع الترتيب وحسن الملازمة للمنافع والمطابقة للصالحات والاعراض والافعال

استعمل بالوضوء على نوع من الخلط وجاز ان يكون فوق ما هو اكمل العلم  
بان مثل ذلك لم يصدر الا عن العالم فورد سيما اذا التزم ذكره

مصنفه

و حفظ الضرورى على بعض العقلاء بما يزنان قيل قد يصدر  
عن بعض الحيوانات الخ من الجم افلا المتقنة حكمة ترتيب ما كنهها و غير

معاشها كالنمل وكثير من الحشرات والطيور عما هم في الكتب مسطور فيها  
بين الناس مشهوره انها ليست غرضه او الى العلم تلتزم الاسلام ان

موجوده الاثار ہونہ الخیالات فلم لکھو ان کیوں یہاں  
قد رہا ہندو لاکھ ان خلقا آتہ تم عالمہ نہ کہ او ملکہما حین

ذلك العقل واما الذي لم يورده لهم فهو انه قد ادركوا بالبعد  
الاجتباء لما قد لا يتصور ذلك الا مع العلم بالمعنى وقد تمسكوا بكونه

عالم بالادلة السبعة في الكتاب السنة والجماع ويرد عليه  
بارسال الرسا وانزل الكتب بتوقف على التصديق بالعلم والعقد  
بالحجة

در بیان معجزات الهی و احوال و اخبار آن حضرت علیه السلام که در این کتاب مذکور است

ان هذه مباركة لهم ليحيى ذلك نصف الكلام على ما صرح به الامام

من الكلام فيه مقصود اليه انهم عالم بديته واد اعلم دانه  
 في غير نزهة به مقصود حوله  
 لم ياعده جميعا اما الاول لان العلم عبارة عن حضور العلوم عند

اعلم وهو حاصل ما تقدم لان ذاتي غير عايب عن ذاتي فليكن



الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
للناس وهدى لهم إلى صراط مستقيم

كالنساء

يُجْعَلُهَا اسْمًا

الحكماء أوله السيفية والخاتمه السنه والاعمال

افتم القول التبر وفعله

موقف ولكن عيان يعلم ان  
ان نفي الرسل في حجة  
المسلم علماء في حجة

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب  
والعلم نوراً يضيء القلب





وجه الدور المتكبر

104

یکونامی

[illegible]

هذا هو العلم الذي هو في صورة انوار  
 عالم الجبروت على صورة انوار  
 انوار والصوره كما ذكرتم فان علم الارباب  
 حضرة راجح كبحته الى انوار فان علم الارباب  
 نطفه وبقائه الذائبة التي هي الى  
 مع ان ان العلم ليس به شيء  
 انوار فان علم الارباب ليس به شيء  
 مستطاف في العلم ان العلم ليس به شيء  
 الى انوار على انوار ان العلم ليس به شيء  
 انوار كلف لا يجوز ان يكون حضوره  
 انوار كلف لا يجوز ان يكون حضوره



Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged, slightly stained paper. The text is dense and fills most of the page.

عن ابن خلدون

فان هذه صفات عارضة للزمان بالقياس الى ما يتصور في زمانه  
الى اعتباره زمان ممكن ان يكون اولا للزمان قبل زمان ممكن ان يكون  
زمانا هو بعد زمان ممكن ان يكون اخطا بالزمان غير متناهيا اي لا وجود فيه  
كان علمه اذ لم يتصور في زمانه غير ان لا يتصور في زمانه  
لا ماض ولا مستقبل فانه سبحانه لا يتصور في زمانه غير ان لا يتصور في زمانه  
ازمنتهما الواقعة هي فيهما لا عرضيت ان يقع في زمانه واقع الزمان لا يقع في زمانه  
في الماضي وبعضها مستقبل بل يعلمها على متعالي عن الزمان  
الارضية ثابتا ابد الدهر وتوحيده انه تعالى لم يكن مكانا كان سببه  
جميع الامكنة على التواتر وليس فيها بالقياس الى زمانه بل بعدد متوسطه  
كذلك لم يكن هو احد وصفاته الحقيقة زمانية بل يتصرف الزمان مع  
اليوم بالاضطر ولا يستقبل او الحضور بل كان سببه الوجود الازلي  
فالوجود است من الازل الابد معلومة اليه كقوله في سورة الشورى  
وسكون بل هو حاضر في اوقاتها فهو عالم بجميع صفات الجبريات  
لا يكون حيث دخل الزمان فيها مجبوا لها صفاتها الشدة والافتقار الى سببه  
اليوم ومثل هذا العلم ثابت مستر لا يتغير اصلا كالعلم بالكمالات قار  
الفضل او بعد معرفته لم انه تعالى يعلم الجبريات على وجهها لا على  
بعضها من ان علمه محيط بطبائع الجبريات واحكامها دون حضورها

کلمات وجودنا کما طاب امان مقصور  
فی وجودنا و علی سال و ماضی مستقبل  
محیط با زمان و غیر محتاج فی وجوده الیه لا یخصم

يكون زماننا في قيمة يزد و راد قوته



فخصيتها بما يتعلق بها من الاحوال لا يقدح في العلم بالعلية  
 فيجب العلم بالعلو لاني ما توجوه واما الجزئيات المتشككة فمما  
 ادراكها انما تكون بالآية سبحانه والجواب ان ادراك المتشككة انما يحتاج  
 الى الارجحية اذ كان العلم حصول القوة واما اذا كان اضافية  
 فمختصة او صفة حقيقة ذات اضافية بدون القوة فلا حاجة اليها  
 منهم من قال انه لا يعلم الحوادث قبل وقوعها ولا يفرم ان يكون  
 الحوادث ممكنة واجبة معا والى بطلانها في بين الوجوب والامكان  
 بان اللزوم انما يمكنه كونهما حادثا واجبة ايضا والا لا يمكن  
 ان لا يوجد فيقلب علم جملا ويخرج بالواجب ما هو من ان العلم  
 للعلوم فلا يكون علته له وفيه الوجوب ولستم تفقدونها ممكنة  
 لذواتها واجبة لغيرها وتعلق علم الباري بجموده ما لا يتبين  
 الامكان بالذات ولو جوب بالغير والى هذا ان يقول ويمكن  
 اجتماع الوجوب والامكان باعتبارين وكل واحد عالم بمجي بالقوة  
 اتفق جمهور العقلاء انهم قبي وانه ليقوا في معنى الجبره فقال جمهور  
 المتكلمين انها صفة توجب العلم والقدره وقا الحكماء والاشعريين  
 البصريين من المشركين انما كونها بحيث يقع ان يعلم وتقدر ولها من  
 آخره قرينة بحيث الكيفيات النفسانية وتخصيص بعض الممكنات

في تبيينها ما يتعلق بها من الاحوال لا يقدح في العلم بالعلية

في تبيينها ما يتعلق بها من الاحوال لا يقدح في العلم بالعلية

لا يقدح

بالاجابة وقت يدعى ارادته ليست زائدة على الداع والاراد  
 التسم او تعدد القدماء بغير ان تخصيص بعض الممكنات بالوقوع دون  
 بعض دون وقت دون وقت اخر من استواء نسبة الذات الى الكل  
 فلا بد ان يكون للصفة شأنها التخصيص لا تشاع التفسير الواجب فاعلية  
 الامر منفصل ونكس الصفة من المنة بالارادة فالصفتين لم يقدح  
 الارادة في المتعلق بالمتجددات لوجوب وقوعها عند اجتماع  
 والارادة ويتولون انهما عرض لا فريضة بل لا شارة الى انما  
 مغايرة للعلم والقدره وسائر الصفات وذهب المصنف وجماعه من  
 الرؤساء المتكلمين الى الحين وانظام والحاظ والعلاف والى  
 القسم البصر ومحمود الخوازمي لانها من العلم بالمشي والمصلحة وتقدم  
 استدلالهم على ان الارادة ليست امر افوسر الداع وانها لو كانت  
 امر افوسر الداع لزم التسلسل وتعدد القدماء فان هذا الامر ان  
 كان قديما لزم تعدد القدماء وان كان حادثا لزم اجتماع تخصيص وقت  
 دون غيره الى افوسر التسم اقول لزوم التسلسل وتعدد القدماء  
 لازم على ابي حال اذ كانت الارادة زائدة على الذات سواء كانت  
 نفس الداع او امر اخر زائدا عليه وذلك قط والتعلق بين العلم  
 بالادراك والعقل على احتمال الآلات بغير ان التبع وانما كونها

تعدد القدماء وتعلقها  
 او صفة تعلقها  
 الباري من الصفات الحقيقية عين ذاته واما  
 بعض الاوقات دون بعض  
 تعلقها بالصفات القدرية  
 دون الذات القديمة

قد علمت ان العلم بالصفات  
 من دونها من غير الصفات  
 من دونها من غير الصفات

وجوده

هذا الموضوع لان عرض العلم ان الارادة ليست زائدة  
 على الذات كما ان الداع ليس زائدا  
 على الذات

اوراه

اعلم ان كلامهم في تعلق العلم بالادراك متطويع  
 لان العقل لا يعلم الا بالادراك



سمياً بصيراً أو بهوفا علم الفردية من غير اعتبارها بالعلم والادراك  
 القرآن والحديث معلوم بحيث لا يمكن الخفاء والناظر في العلم والادراك  
 منعقد عليه فلا حاجة الى الاستدلال عليه كما هو حق في سائر الفروعيات  
 الدينية وقد اخرج في علم بعض الاحكام ما يتعمد في كل فرع من فروعها  
 سمياً بصيراً أو كلاً ما يقع لتمام الكالات ثبت له بالعلم لان الحق  
 من صف الكالات حق من يقع اتصاله بها فيكون هو العلم والادراك وهذه  
 الحق لا ينفك عنها من باب الحقيقة في العلم بالعلم والادراك والسمع والفتنة  
 مستثناة من ذلك على ما ذكره امام الحرمين في طريق السير والفتنة  
 الحاد ولا يتصف بقرينة السمع والسمع او اصار حياً يتصف به ان لم  
 ينفك عنه اذ اسير بصفات الحس لم يجد بالسمع في العلم والسمع  
 كونه حياً ولم يزل القضا وبشر ذلك في حق البار وتم والسمع لا سبيل الى  
 استيلاء القضا والادراك على العلم سوا الجمع المستند تحت الى الادراك  
 السمع والادراك في ثبوت الجمع والادراك السمع القطعي كونه نعم  
 سمياً بصيراً ان ينعقد في الجمع في هذا السلسله بل على الادراك السمع  
 القطعي ان ينفك عن العلم والادراك السمع والسمع والسمع والسمع  
 المدرك تحت الجمع اذ يحتمل في هذه الاعراض كثرة احتاج الى  
 دفعها وان اثبتنا الجمع بالعلم والسمع والسمع والسمع والسمع  
 حجة

في السلسله اعداد  
 لان علم

ثم يستلزم الترخي في ما هو اوسع من ذلك في العلم والادراك  
 لان العلم نفس العلم بالسمع والسمع نفس العلم بالسمع والسمع  
 المتكلمين لما فيهم من صفات زائدة ان علم العلم ولما كانت القواطع  
 علمية متفرقة عن الآلات فان كان السمع والسمع والسمع  
 بما ذهب اليه الشيخ في المسالك او ان كانا صفتين زائدين عليه كما هو  
 رأي الجمهور فتشعر الاحتياج الى الالات فيسبغها وقصورها وادراكها  
 الباطن وتتم مبراة عن القصور يحصل له بلا آية ما لا يحصل له الا بالآية  
 استخرج ان في السمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع  
 الحس والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع  
 والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع  
 كونهما نفس ذلك التام في او مشروطين به وان سئل ان كان ذلك  
 فلا تسل في الغيب كذا في كونهما نفساً في الحقيقة لا في الصفات  
 فجاز ان لا يكون سمع ولا بصر نفس السائر في المشروط الثاني ان  
 اثبات السمع والبصر الا في الجمع ولا يصح فيه تفرع عن المعقولات  
 ان كل منهما صفة قديمة في العلاقات كقائه كالعالم والقدرة

بالآية في العلم والادراك  
 بالسمع والسمع والسمع والسمع  
 بالسمع والسمع والسمع والسمع

والسمع والسمع والسمع والسمع  
 والسمع والسمع والسمع والسمع  
 والسمع والسمع والسمع والسمع



الكتاب في تصحيح النسخ

ما هو كذا أو كذا  
الملك

لقد ولقوكم عربيا ولقوكم انا انزلنا من انا عربيا سنزلنا من انا عربيا  
 حار

المختصم

۱۹۹۱



بشهادة التفسير في الآية واما لها واما الله تعالى  
 للجماع مع ما بالاذن للجماع لقوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في المصحف للجماع فان قيل المكتوب في المصحف هو القرآن  
 الاشكال لا اللفظ والمعنى بل اللفظ لان الكتاب تصوير  
 بحروفها يعني نعم المشبه في المصحف هو القرآن  
 متوفا بالتحدركون في معنى اجماعا متصلا الى السور والآيات  
 لقوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت قالوا للشيخ وهو  
 سر آيات الحديث لانه لما رفع او انتمها ولا يشترطها يقصود  
 في القديم لان ما ثبت قدمه استمع عدمه وانه اعقب ارادة  
 تكون لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نقول له ان يكون  
 اذ معناه اذ اردنا شيئا قلنا له ان يكون فنقول ان امرهم  
 منه كلامه متاخر عن الارادة الواقعة في المستقبل لكونه قد اتم  
 جوامعها ان لا نزاع في اطلاق اسم القرآن وكلام الله تعالى  
 على هذا المؤلف الحادث وهو المعارف عند العامة والخاصة  
 والفتاوى واليه يرجع المذهب التزم عن صفات الحروف وجمادات

في قوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في قوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت

والمفتي الذي يوافق

في قوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في قوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت

واطلاق يدين التفتين عليهم ليس بحد ذاته والى كلامهم  
 شتر لو كان مخترع هذا اللفظ غير الله كان هذا الاطلاق كماله  
 بل لا يلهي احصاها اولا بغير الله انما هو بغير الله او  
 هذه الاشكال في اللوح المحفوظ لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد  
 لوح محفوظ والاصوات من الملك لقوله تعالى انه لقدر  
 كريم ثم اخبرنا ان هذا المؤلف المحفوظ في الآيات  
 لسان الله تعالى في قوله تعالى يا قريظة كل احد سواه في قوله تعالى  
 بلسانه يكون مثله لا عينه والاصح ان اسم الله تعالى  
 المحفوظ يكون واحدا بالرفع ويكون بالقرارة اي قارئه  
 وكذا لا شك في هذا الحكم في كل شيء وكل من يفسر المؤلف فان قيل  
 اذا اريد بكلام الله تعالى المستطعم من طريق المستمعين غير اختيار  
 المحرر لكل احد من كلام الله تعالى وكذا اذا اريد به المعنى  
 في قوله تعالى سمعوا كلام الله تعالى فانه واحد  
 في قوله تعالى سمعوا كلام الله تعالى فانه واحد  
 في قوله تعالى سمعوا كلام الله تعالى فانه واحد  
 في قوله تعالى سمعوا كلام الله تعالى فانه واحد

في قوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في قوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت

في قوله تعالى سمعوا كلام الله

في قوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في قوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت

في قوله تعالى سمعوا كلام الله  
 في قوله تعالى انك انت اول ما تم فصلت



تو في خلقه

من جميع الجهات على خلاف ما هو العادة وثابتها انه سمع من  
 جهة لكن لا يسمع من كل جهة بل يسمع من جهة واحدة  
 انه اكرم نفسه من كل جهة فلهذا لم يسمع من غير  
 جهة واحدة بل يسمع من كل جهة  
 والتمسوا بالحق الاسفل ولا تتركوا الحق الاعلى  
 بل يسمع من كل جهة ولا يسمع من جهة واحدة  
 صادقا على الجميع وعلى كل من يسمع من كل جهة  
 المكتوب في كل صفة والمقدور بكل ان كلام الله  
 التوحيه وما قال انه حكيم عن كلام الله تعالى  
 هو الحق في كل ان الملك لا يغير الوحدة  
 كلام الله تعالى ليس قايما بل ان اوله لا في صفة  
 تخرج في اربعة الكلام الحقيقة الذي هو الله تعالى  
 من القول بكلامه في ان اوله لا في صفة  
 رعايته لقائه آخره من ذاب الهم الى الحقيقة  
 عن ان اطلاق اسم المدلول على الدال وكذا  
 على المدلول في اربعة اشياء سمعت في  
 (مختار)

على ان الله تعالى  
 لا يسمع من كل جهة  
 بل يسمع من جهة واحدة  
 والتمسوا بالحق الاسفل  
 ولا تتركوا الحق الاعلى  
 بل يسمع من كل جهة  
 ولا يسمع من جهة واحدة

على ان الله تعالى  
 لا يسمع من كل جهة  
 بل يسمع من جهة واحدة  
 والتمسوا بالحق الاسفل  
 ولا تتركوا الحق الاعلى  
 بل يسمع من كل جهة  
 ولا يسمع من جهة واحدة

من بعض الكتب كتبت يدرك ان كلامه لم يكن انما  
 لم الكذب فاجابه لان الاجابة بطريق الماهر كثيرة  
 ارسلنا نوحا قال امس وعسى ان يكون من الرسل  
 سبق وقوع النبوة ولا يتصور السابق على اللاحق  
 حج على الله كاستيصال الجوابين كلامه في الازل  
 الاستقبال لعدم الزمان وانما يتصرف في كل زمان  
 وحدوث الازمنة والاولا في تحقيق يدافع القول بان الازل  
 مدلول الحقيقة غير جدد وكذا القول بان الكسوف  
 غيره انما هو اللفظ الحادث دون المعنى القديم  
 يشتمل على امرين واحدا هو وجوده في كل زمان  
 لم الامر بلا مودود التمر بلا مودود الاجزاء  
 بلا محاط وكذا كسوفه وعينه لا يجوز ان ينفصل  
 واجاب عنه عبد الله بن السعيد القبطان بان كلامه  
 لا ينفصل ولا يغير ذلك وانما يصير احد القسمين  
 الجنبين في ان يكون من ضمن احد الانواع  
 التغير على القديم في كل زمان هو اذ ان امر واحد  
 العلاقات الحادثة من غير ان يتغير هو نفسه  
 العيش انما يلزم لو خوطب المحدث واما عند القدماء  
 بان يكون طلب المنفعة من سبيل فلا يكون طلب العلم

عن كلام الله تعالى  
 لا يسمع من كل جهة  
 بل يسمع من جهة واحدة  
 والتمسوا بالحق الاسفل  
 ولا تتركوا الحق الاعلى  
 بل يسمع من كل جهة  
 ولا يسمع من جهة واحدة

الزمن















ايضا قد يرد عليهم ما ذكرنا من الخدور لا يتم لما جوزه حدوث الكلام الفعلي  
 مع عدم الكلام الفعلي فلان حدوثه لا يحدث حقيقة الفعلي ان حدوثه كذا كما  
 اولا وبعده للعلم الاول الثالث وبعده الاصل ربه لا يهبط الحق في  
 الكلام الفعلي واللفظي والبراهين التي كانت اجاب العلماء ولا جابا وقد ثبت  
 حدوثه بلا الخدورات من غير توقف على ثبوت كلام الله فضلا عن حدوثه  
 وجوب الوجود بل علمه من غير ما كان الواجب ما ينبغي علمه كان قيا  
 مستلزما لوجوده اذ لا والله لا يختل في ان البقاء بل برصفة زائدة على الذات  
 حتى يكون الصفات ثمانية ام لا فذلك ليس في الاشياء والبقا الى الاول لانه  
 الواجب باقي بالضرورة فلا بد ان يقدم به معنى هو البقاء وكذا العالم والاعداد  
 لان البقاء ليس من السكوب والاصناف وهو لا ليس البقاء والى مجازة  
 عن الوجود بل زايه عليه اذ الوجود حقيقة وانه كذا في الوجودات فيفقد  
 بالحدوث فانه غير الوجود فيحقق الوجود بعد الحدوث اقول لانه ان البقاء  
 وجوده هو فانه وجود مستمر كما ان الحدوث ايضا كذا في الوجود  
 العدم وانه لا يكون الى انه ليس بصفة زائدة وتابع لهم المعنى  
 وانما رتبة ونفي الزايد يستدلوا بوجوه اعدا ان المعقول منه  
 استمرار

ان الله هو استمرار الوجود على انقطاع  
 والبقاء واعلم من الوجود في  
 ان الله من القديم لان الاول  
 هو الله من القديم  
 عبادة عن عدم الوجود في الماضي  
 والوجود في الماضي قدرة في الماضي  
 وكلما انفسنا حاصل في عدم  
 الوجود في الماضي

ان الله هو استمرار الوجود على انقطاع  
 والبقاء واعلم من الوجود في  
 ان الله من القديم لان الاول  
 هو الله من القديم  
 عبادة عن عدم الوجود في الماضي  
 والوجود في الماضي قدرة في الماضي  
 وكلما انفسنا حاصل في عدم  
 الوجود في الماضي

استمرار الوجود ولا معنى لذلك سوى الوجود من حيث انفسه الى  
 الزمان الثاني وثالثها ان الواجب لو كان باقيا بالبقاء الذي  
 ليس هو نفس ذاته لما كان واجب الوجود لذاته لان ما لم يزل  
 موجود لذاته فهو باق لذاته ضرورة ان ما بالذات لا يزول بده  
 واذا فسر البقاء بصفة يعقل بها الوجود في الزمان الثاني كان لزوم الحال  
 اظهر لانه يؤول الى ان الواجب موجود في الزمان الثاني لامر سوى ذاته  
 واعرض صاحب الصيغ بان الله لم يكن الا اتفاقا رصفة الى صفة  
 اخرى نشأت من الذات ولا امتناع فيه كالارادة فانها متوقف  
 على العلم والعلم على الحيوة وورد بان افتقاره في الوجود الى امر سوى الذات  
 ينافي الوجوب بالذات اقول فيعود الى الوجه الاول اذ لا بد في انفسنا من  
 ان البقاء وجود خاص فباقي المقدمات مستدرك وثالثها ان  
 الذات لو كان باقيا بالبقاء لانفسه فان افتقر صفة البقاء  
 الى الذات لرزم الدور لتوقف ثبوت كل منهما في الزمان الثاني  
 على الآخر ولو افتقر الذات الى البقاء مع استغناء عنه كان الواجب  
 هو البقاء لا الذات بمقتضى وان لم يفتقر احدهما الى الآخر لم يتحقق  
 تحققهما معا كما ذكره صاحب المواقف لرزم تعدد الواجب لان كلا  
 من الذات والبقاء يكون مستغنيا عن سواه اذ لو افتقر البقاء الى

كذا في الوجود

فانه هو الموقف في الحقيقة  
 الاخرى كذا



لا نقدر الى الذات ضرورة افتقار الكل اليه المستغنى عن جميع ما هو اوجه  
 قطعاً هذا مع ان ما فرض من عدم افتقار البقاء الى الذات محال لان  
 افتقار الصفة الى الذات ضروري وراعيها ان البقاء لو كانت  
 صفة لازمية زائدة على الذات قائمة به كانت باقية بالبقاء وبتبطل  
 فان قيل هو باق بالبقاء لكن بقاءه نفسه لا يزيد عليه حتى يتغير  
 قلنا في تجوز ان يكون الباري تعالى باقياً ببقاء هو نفسه والشريك  
 يعني وجوب الوجود يدل على نفى الشريك في الوجوب اي لا يمكن تقدير  
 الواجب والا فالتيقن الذي به الامتياز ان كان نفس المهيمنة الواجبية  
 او معللاً بها او بلازمها فلا تعدد وان كان معللاً بما منفصل فلا  
 وجوب بالذات لا يتسارع احتياج في الوجود الواجب في تقيده الى  
 امر منفصل لان الاحتياج في التيقن يقتضي الاحتياج في الوجود اذ  
 الشئ ما لم يتعين لم يوجد اقول هذا من قبيل اشتباه المفهوم  
 بما صدق عليه فان المهيمنة الواجبية اريد بها في اول شق الردية  
 مفهومها وهي الاخر ما صدقت بهي عليه ليستقيم الكلام فان  
 قوله ان كان نفس المهيمنة الواجبية فلا تعدد ان اريد بالواجب  
 ما صدق به عليه ورد المنع على اللزوم نانه يجوز ان يوجد واجباً  
 يتعين كل واحد منهما نفس ذاته بلا تحذور وكذا قوله وان كان

بما منفصل

لا نقدر الى الذات ضرورة افتقار الكل اليه المستغنى عن جميع ما هو اوجه  
 قطعاً هذا مع ان ما فرض من عدم افتقار البقاء الى الذات محال لان  
 افتقار الصفة الى الذات ضروري وراعيها ان البقاء لو كانت  
 صفة لازمية زائدة على الذات قائمة به كانت باقية بالبقاء وبتبطل  
 فان قيل هو باق بالبقاء لكن بقاءه نفسه لا يزيد عليه حتى يتغير  
 قلنا في تجوز ان يكون الباري تعالى باقياً ببقاء هو نفسه والشريك  
 يعني وجوب الوجود يدل على نفى الشريك في الوجوب اي لا يمكن تقدير  
 الواجب والا فالتيقن الذي به الامتياز ان كان نفس المهيمنة الواجبية  
 او معللاً بها او بلازمها فلا تعدد وان كان معللاً بما منفصل فلا  
 وجوب بالذات لا يتسارع احتياج في الوجود الواجب في تقيده الى  
 امر منفصل لان الاحتياج في التيقن يقتضي الاحتياج في الوجود اذ  
 الشئ ما لم يتعين لم يوجد اقول هذا من قبيل اشتباه المفهوم  
 بما صدق عليه فان المهيمنة الواجبية اريد بها في اول شق الردية  
 مفهومها وهي الاخر ما صدقت بهي عليه ليستقيم الكلام فان  
 قوله ان كان نفس المهيمنة الواجبية فلا تعدد ان اريد بالواجب  
 ما صدق به عليه ورد المنع على اللزوم نانه يجوز ان يوجد واجباً  
 يتعين كل واحد منهما نفس ذاته بلا تحذور وكذا قوله وان كان

بما منفصل

بما منفصل عن مفهوم الوجوب اعني ذات الوجوب بلا تحذور لا يقي  
 لا انفصال بين ذات الواجب مفهومه لا نقول فيكون شقاً شقاً  
 تختاره في الجواب وايضا لو كان الواجب اكثر من واحد لكان لكل  
 تعيين ضرورة وجب اما ان يكون بين الوجوب والتعيين لزوم اولاً  
 فان لم يكن بل جاز انفكاكاً لزم جواز الوجوب بدون التعيين و  
 هو محال لان كل موجود متعين او حوازل التعيين بدون الوجوب  
 يتا في كون الوجوب ذاتاً بل يستلزم كون الواجب محلاً حيث  
 تعيين بلا وجوب وان كان بين الوجوب والتعيين لزوم فان كان  
 الوجوب بالتعيين لزم تقدم الوجوب على نفسه ضرورة تقدم العلة  
 على المعلول بالوجود والوجوب وان كان التعيين بالوجوب او كلاماً  
 بالذات لزم خلاف المفروض وهو تقدم الوجوب لان التعيين  
 لا لزم غير متخلف فلا يوجد الواجب بدون وان كان التعيين والوجوب  
 لا منفصل لم يكن الواجب واجباً بالذات لا يحتاجه احتياجاً في الوجود  
 والتعيين بل في احدهما الى امر منفصل وهو نطق اقول قوله لزم تقدم  
 الوجوب على نفسه ضرورة تقدم العلة على المعلول بالوجود والوجوب  
 فيه ان تقدم العلة على المعلول بالوجود والوجوب انما هو على تقدير  
 كون المعهود موجوداً خارجياً والمعلول ههنا ليس كذلك لما سبق

لا نقدر الى الذات ضرورة افتقار الكل اليه المستغنى عن جميع ما هو اوجه  
 قطعاً هذا مع ان ما فرض من عدم افتقار البقاء الى الذات محال لان  
 افتقار الصفة الى الذات ضروري وراعيها ان البقاء لو كانت  
 صفة لازمية زائدة على الذات قائمة به كانت باقية بالبقاء وبتبطل  
 فان قيل هو باق بالبقاء لكن بقاءه نفسه لا يزيد عليه حتى يتغير  
 قلنا في تجوز ان يكون الباري تعالى باقياً ببقاء هو نفسه والشريك  
 يعني وجوب الوجود يدل على نفى الشريك في الوجوب اي لا يمكن تقدير  
 الواجب والا فالتيقن الذي به الامتياز ان كان نفس المهيمنة الواجبية  
 او معللاً بها او بلازمها فلا تعدد وان كان معللاً بما منفصل فلا  
 وجوب بالذات لا يتسارع احتياج في الوجود الواجب في تقيده الى  
 امر منفصل لان الاحتياج في التيقن يقتضي الاحتياج في الوجود اذ  
 الشئ ما لم يتعين لم يوجد اقول هذا من قبيل اشتباه المفهوم  
 بما صدق عليه فان المهيمنة الواجبية اريد بها في اول شق الردية  
 مفهومها وهي الاخر ما صدقت بهي عليه ليستقيم الكلام فان  
 قوله ان كان نفس المهيمنة الواجبية فلا تعدد ان اريد بالواجب  
 ما صدق به عليه ورد المنع على اللزوم نانه يجوز ان يوجد واجباً  
 يتعين كل واحد منهما نفس ذاته بلا تحذور وكذا قوله وان كان



لا يخفى على المتأمل ما في هذه الاشارة من ان مقتضى اذا كان  
 المفعول هو جوازها فيجب ان يكون الجواب والواجب والافعال  
 بالمتعلق الى الجواب والواجب الخارجين عن المفعول  
 واما ان مقتضى جوازها فيجب ان يكون الجواب والواجب  
 من ان الجواب من الامور الاعتبارية وليس له في الجواب  
 عليه لان احدهما وجوب الذات والاخر وجوب التعيين وايضا قوله  
 اما ان يكون بين الجواب والتعيين لزوم او لا ان اراد بالتعيين الواحد  
 المعين من التعيينين فمما رآه لا لزوم بينه وبين الجواب قوله ان  
 جاز انفعك كما لم جواز الجواب بدون التعيين احدهما التعيين لا  
 على التعيينين فقد رآه ان كان التعيين بالوجوب او كلاهما بالذات  
 لم يلزم خلاف المفروض وهو تعدد الوجوب ثم قوله لان التعيين للمعلوم  
 لازم غير متخلف قلنا مسلم لكن لزوم احدهما التعيين لا على التعيين لا  
 ينافي التعدد وهو اعني وجوب الوجود يدل على نفى المثل ايضا الى الجواب  
 لا يكون له مثل والا لكان لكل من المثلين حقيقة مشتركة بينهما وجود  
 عارض لا متنازع تركب للوجوب كما سيأتي لكن الواجب لا يكون وجوده  
 عارضا لما تقدم بانه يدل على نفى التركيب ايضا بمعنى التركيب  
 من الاجزاء العقلية كالتركيب من الجنس للفصل والتركيب من الاجزاء  
 الخارجية كالتركيب من الجدران والسقف لما عرفت من ان الوجوب  
 لا يكون مركبا لاذمسا ولا خارجا ويدل على نفى الضد ايضا لان الضد  
 بين مثل ركس في الموضوع متعاقب والواجب لا يكون في الموضوع وعلى  
 نفى التميز ايضا يعني ان الوجوب لا يكون متميزا والا لزم إمكان الوجوب  
 وجوب الممكن لانه لو كان في مكان لكان محتاجا اليه ضرورة والمحتاج الى  
 الغير ممكن فيلزم إمكان الوجوب ولكان المكان مستغنيا عنه لان

المكان

قلنا في وان لم يكن  
 تعين او ان اراد  
 بالتعيين

ان لا يكون  
 الجواب والواجب  
 من الامور الاعتبارية

المتعلق هو جوازها  
 فيجب ان يكون الجواب  
 والواجب الخارجين عن المفعول

هذا هو مقتضى جوازها فيجب ان يكون الجواب والواجب  
 من الامور الاعتبارية وليس له في الجواب  
 عليه لان احدهما وجوب الذات والاخر وجوب التعيين وايضا قوله  
 اما ان يكون بين الجواب والتعيين لزوم او لا ان اراد بالتعيين الواحد  
 المعين من التعيينين فمما رآه لا لزوم بينه وبين الجواب قوله ان  
 جاز انفعك كما لم جواز الجواب بدون التعيين احدهما التعيين لا  
 على التعيينين فقد رآه ان كان التعيين بالوجوب او كلاهما بالذات  
 لم يلزم خلاف المفروض وهو تعدد الوجوب ثم قوله لان التعيين للمعلوم  
 لازم غير متخلف قلنا مسلم لكن لزوم احدهما التعيين لا على التعيين لا  
 ينافي التعدد وهو اعني وجوب الوجود يدل على نفى المثل ايضا الى الجواب  
 لا يكون له مثل والا لكان لكل من المثلين حقيقة مشتركة بينهما وجود  
 عارض لا متنازع تركب للوجوب كما سيأتي لكن الواجب لا يكون وجوده  
 عارضا لما تقدم بانه يدل على نفى التركيب ايضا بمعنى التركيب  
 من الاجزاء العقلية كالتركيب من الجنس للفصل والتركيب من الاجزاء  
 الخارجية كالتركيب من الجدران والسقف لما عرفت من ان الوجوب  
 لا يكون مركبا لاذمسا ولا خارجا ويدل على نفى الضد ايضا لان الضد  
 بين مثل ركس في الموضوع متعاقب والواجب لا يكون في الموضوع وعلى  
 نفى التميز ايضا يعني ان الوجوب لا يكون متميزا والا لزم إمكان الوجوب  
 وجوب الممكن لانه لو كان في مكان لكان محتاجا اليه ضرورة والمحتاج الى  
 الغير ممكن فيلزم إمكان الوجوب ولكان المكان مستغنيا عنه لان

مكان لكان محتاجا اليه ضرورة والمحتاج الى الغير ممكن فيلزم إمكان  
 الواجب ولكان المكان مستغنيا عنه لان المكان قد يوجد بدون الممكن  
 لا مكان الحذف والمستغنى عن الواجب يكون مستغنيا عما سواه اذ لو احتاج

لما لا يفرضه كغيره اما واجب او ممكن فمحتاج الى الواجب على تقدير  
 يلزم الاحتياج الى الواجب وبخلاف المفروض فيلزم وجوب الممكن  
 اذ لو لا لازم من غير احتياج الى الواجب لكان المفروض لا في الجواب

هو المحتاج الى الغير في الوجود لاني ابرأه من غير ذلك لزم إمكان الوجوب  
 وايضا استغناء المكان عن الممكن في وجوده ثم قوله لان المكان قد يوجد  
 بدون الممكن قلنا لم يكن الممكن هو الواجب كما فرضنا اذ ايضا

تميزا فانما ان يكون في جميع الاجزاء فيلزم تدخل التميزات ومخالطها  
 لا لا يغير من المتغيرات وانما ان يكون في البعض دون البعض فان كان

عن جميعها سواء واجب فمحتاج الى جميعها وان فرض عدم اعتبار القاء  
 الى الذات فمحتاج الى اعتبار الذات فمحتاج الى اعتبار الذات فمحتاج الى اعتبار الذات  
 ان البهائم لو كانت صفة الزينية في ذاتها فمحتاج الى اعتبار الذات فمحتاج الى اعتبار الذات

ممكن ان يكون موجودا  
 والمحتاج الى الغير في الوجود لاني ابرأه من غير ذلك لزم إمكان الوجوب

مكان لكان محتاجا اليه ضرورة والمحتاج الى الغير ممكن فيلزم إمكان  
 الواجب ولكان المكان مستغنيا عنه لان المكان قد يوجد بدون الممكن

لما لا يفرضه كغيره اما واجب او ممكن فمحتاج الى الواجب على تقدير  
 يلزم الاحتياج الى الواجب وبخلاف المفروض فيلزم وجوب الممكن

هو المحتاج الى الغير في الوجود لاني ابرأه من غير ذلك لزم إمكان الوجوب  
 وايضا استغناء المكان عن الممكن في وجوده ثم قوله لان المكان قد يوجد

بدون الممكن قلنا لم يكن الممكن هو الواجب كما فرضنا اذ ايضا  
 تميزا فانما ان يكون في جميع الاجزاء فيلزم تدخل التميزات ومخالطها

لا لا يغير من المتغيرات وانما ان يكون في البعض دون البعض فان كان  
 عن جميعها سواء واجب فمحتاج الى جميعها وان فرض عدم اعتبار القاء



بحر باقية بالبقية تبين فاني قبل بحر باقية بالبقية لكن بقية  
لا اريد حليمة حتى تسلم قلبي فبحر باقية بالبقية  
نفسه والسر ليس هو بحر الوجوب بل هو في الزم كبحر الوجوب اي لا  
يمكن تعدد الوجوب والا فالتعيين الذي بين الامتياز ان كان  
الما بين الواجبة او معللة بها او لا زهما فلا تعدد وان كان معللة  
بغير تفصيل فلا وجوب بالذات لا تنافي احتياج الوجبة تعينها الى  
اخر تفصيل لان الاحتياج في التعيين يقتضي الاحتياج في الوجود اذ  
الشيء ما لم يتعين لم يوجد اقول بل اريد كاستنباط المقوم بما صدق  
فان الما بين الواجبة اريد بهما اول شقي التزويد فهو موهوم وفي الاخر  
ما صدقت على عليه يستقيم الكلام فاق قولنا ان كان نفس الما بين  
الواجبة فلا تعدد ان اريد بالواجب ما صدق هو عليه ورد المنع  
على التزويد فانه يجوز ان يوجد واجبان تعين كل واحد منهما نفس  
ذاته بلا محذور وكذا قولنا ان كان معللة بغير تفصيل عن الوجبة  
وجوب بالذات ان اريد بالمفهوم ورد المنع على التزويد  
فانه يجوز ان يكون تعين كل واحد واجب معللة بغير تفصيل عن المقوم

لا يرد على ما بين الواجبة

اخر

الواجب احد ذات الوجوب بلا محذور لاني لا انفصال بين الذات  
الواجب وهو لا ينفصل لانا نقول فبحر يكون شقا خاصا في الجوهر لا ينفصل  
لو كان الوجوب اكثر من واحد لكان لكل منهما تعين ضرورة وجب ان يكون  
بين الوجبة التعيين لزوم اولانا ان لم يكن بغير انفسها لزم جواز  
تحقيق الوجوب بدون التعيين وهو محال لان كل موجود متعين او جواز  
تحقق التعيين بدون الوجوب وهو محال في كون الوجوب ذاتا  
بل يستلزم كون الواجب محك حيث تعين بلا وجوب وان كان  
بين الوجبة والتعيين لزوم فان كان الوجوب التعيين لزم تقدمه  
على نفسه ضرورة تقدم العللة على المعلول بالوجود والوجوب وان كان  
بالوجوب او كلاهما بالذات لزم خلافه المفروض وهو تعدد الوجوب لان  
التعيين المعلول لزم غير مختلف فلا يوجد بالواجب بدون وان كان التعيين  
والوجوب لا يرد تفصيل لم يكن الوجوب واجبا بالذات كما لا احتياج  
في الوجبة التعيين بل في احد هما الى اخر تفصيل وهو موهوم اقول بل  
تقدم الوجوب على ذلك المحذور لان التزويد لا يرجع الى اخر محذور  
ان يكون المحذور هو الارادة على ان الاحتياج المستحيل احتياج موهوم  
الواجب في وجوده لا احتياجه في نفسه الا في الاخر كما ذكرنا آنفا

رواها في التبيين لزم الوجوب

لا يرد على ما بين الواجبة



وايضا لو كان الواجب مكانا كان المكان قدما وقديما ان العالم  
 حادث وايضا لو كان متغيرا كان جوهر الاستحالة كون الواجب  
 فاما ان لا ينقسم وجه يكون جزوا لا يجوز وهو اجتمع الاشياء تعالى الله  
 ذلك علوا كبيرا او ينقسم وجه يكون جسما وكل جسم حدث متينا من حدث  
 الاجسام وحركا ايضا فيلزم حدوث الواجب في كثير من احوال الخلق والبقا  
 الخلق هو المحصل على سبيل التبعية وانه يعني الواجب الذاتي وايضا ان  
 حركته غير متناهية ان قيل الانقسام لزم انقسام اقسام الخلق وتركيبه  
 وان لم ينقسم كان الواجب ايقن الاشياء اقواله الانا فيكون حاله  
 في جزوه وذهب بعض المتصورين الى انه قد يحل في العارفين والنصارى الى  
 حلولة غير متناهية فان ارادوا بالحلولة المعنى فظاهر وان ارادوا غير  
 ذلك فمتناهية فلا يمكن تبعية واشباهه الا بعد تصور متناهية ويراد على غير  
 ايضا لما ذكرنا من ان الاثنين لا يتقدان اقواله جعله من فروع  
 وجوب الوجود لانه نظر في الخلق على المتناهي وقال بعض المتصورين  
 اذا انتهى العارف بنهاية مراتب اسقى من سيرة نصار الموجه بالبعد  
 وحده وذهب المرتبة من الغناء التوحيد فان كان المراد بالانكاد  
 في جزوه

لا يمكن ان يكون  
 لا يمكن ان يكون  
 لا يمكن ان يكون  
 لا يمكن ان يكون

لا يمكن ان يكون  
 لا يمكن ان يكون

فلا شك ان باطلا وان كان المراد غير ذلك فلا يمكن تبعية واشباهه الا بعد  
 تصور ما هو حقيقة المراد ويدل على ان المراد ان كثر ما هو في جهة الجسم  
 او جملته وكل منهما يمكن بل حادث متاين من حدوث الاجسام ويدل على ان  
 الجلول الحادث فيه ايضا الجلول على ان الواجب يمنع ان يتصرف  
 اي الموجود بعد العدم خلافا لكرامته واما ان تصافه بالتسلب  
 الاضافات الحاصلة بغير ما يمكن لكونه غير رازق لزمه الميت رازق  
 الموجود والموجود بالتصافات الحقيقة المتغيرة المتعلقة بكونه عالما  
 بهذا الحادث قد اراد عليه في ازيد واستدلوا بوجه الاول انه لو جاز ان تصاف  
 بالحادث لجاز النقص عليه وهو باطل بما لا يخفى وجوب التزم ان ذلك  
 الحادث ان كان من صفات الكمال كان الخلو عنه مع جواز تصافه به  
 نقصا بالانفاق وقد خلا عنه قبل حدوثه وان لم يكن من صفات الكمال  
 استنعى تصافه الواجب به لانفاقه على ان كثر ما يتصرف به لزم  
 ان يكون صفة كمال واعترض باننا لا نسلم ان كل الخلق صفة  
 الكمال نقص وانما يكون لو لم يكن حال الخلق متصفا كمال يكون زواله  
 شرط الحدوث به الكمال وذكبت ان يتصرف به وانما يتصرف به كمال  
 الذي هو



مکتبہ الاحقاف

عز في المصنفات

من كان له امر في الدنيا فليعلم ان الله تعالى  
 لا يقبل من احد الا ان يشاء الله تعالى  
 والى الله المرجع والى الله المرجع  
 والى الله المرجع والى الله المرجع

2

[illegible]

المقصد من



هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه

فيكون جواز ازالة الحادث وهو محال وكذا الوجهين ضعيفا اما الاول فانه  
 ان اريد بالقدم هو المتعارف فلا يتم ان كل صفة ضد وأن الموصوف  
 لا يخرج عن الضدين وان اريد بحد ما ينفرد بوجوده كان او عدمه فحق  
 ان عدم كل شيء ضد له فيتميل الخلف عنها فلا يتم ان ضد الحادث حادث  
 فان القدم والمحدث ان جعلنا صفات الموجودات ضد قدم الحادث  
 قبل وجوده فيستقيم ولما حادث وان اطلق على المعدم ايضا  
 باعتبار كون عدمه ازلنا  
 باعتبار كون غير مسبوق بالوجود او مسبوقا به فهو تقدم وانما ح  
 رد القديم انما هو في الموجود لظهور رد القديم الازلي  
 في كل حادث واما السان فلان القلية اعتبارا عقليا معناه امكان  
 الاتفاق ولو سلمنا زائيتها انما يقتضي ازالة جواز المقبول الى  
 امكانه لا جواز ازالة ليلزم المحدث وقد عرفت الفرق واجمع القسم  
 بوجوده الاول الاتفاق على انه لا يسمع ولا يتصور بده الامور  
 الا بوجودها في طلب المسمع والمبصر وهي صادرة فوجب حدوث بده  
 الصفات القائمة بذاته نعم واجيب بان الحادث تعلق تلك الصفات  
 وانه اصالة يجوز تجديدا الثاني المتصح للقيام به اما كون صفة  
 فيتم بده المتصح الحادث او كون صفة مع وصف القدم وهو كون غير

ممكن

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه

مسبق بعدمه وان لا يبلغ جواز التوفيق في الصفات متعين الاول فصحيح  
 الصفات الماثلة به والواجب منع الخصم لانه ان يكون المتصح حقيقة الصفات  
 القديمة وبغير المخالفة حقيقة الصفات الماثلة فلا يلزم انشراح الصفات ولو لم  
 فيجوز ان يكون القدم شرطا او المحدث مانعا انما كانت له صفة  
 للعلم به بالمكن وصار عالما بانه لو وجد ان كان عالما بانه ليس بصفة  
 حدث في صفة التي لقيمة وصف العلم واجيب بان التغير في الصفات  
 العلم صفة حقيقة لها تعلق بالعلم بتغيره وتلك التعلق بحقيقة التغير في الصفات  
 حصة الصفات الاصلية في الصفات الحقيقية والتغير تعلقها بالخلق لا بغيرها  
 او  
 الكرامة اكثر العقلاء او اقرب من قيام صفة الحادث بذاته نعم وان انكره  
 بالنسبة فان الجبائية قالوا ان الارادة والحركة حادثتان لا في  
 لكن المرادية والكارمة متعاضدتان في ذاتة نعم وكذا ان متعاضدتا في  
 يحدث بحدوث المسمع والمبصر والمسموع مثبت علما متجددة و  
 الاثرية يثبتون النسخ وهو انما يقع الحكم القايم بذاته او انشائها بما  
 عدم بعد الوجود فيكونان حادثتين والعلافة قالوا بوجود الاضافات  
 مع عرض الحقيقة والقبليهم المتجددين لذاته نعم واجيب بان التغير في

سليم

الحقيقة المتقدمة هي بالمكن  
 ولا ذات اضاف صحيح

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه  
 انما هو الذي لا يمتنع عليه



الاضافات وهو جازي كما ذكرنا آنفاً وتحرير محل النزاع ان الصفات  
 على مثل اسم حقيقة محضة كالجمعية والقليلة كالجسدية حقيقة ذات  
 اضافية كالعلم والقدرة واصنافية محضة كالجمعية والقليلة في عداد  
 الصفات السببية ولا يجوز بسببها لاذ انهم التغير في القسم الاول  
 مطلقاً ويجوز في القسم الثاني مطلقاً واما القسم الثاني فانه لا  
 يجوز التغير في نفسه ويجوز في تعلقه اقوال الاول المذكورة لو قلنا ان  
 على امتناع التغير في صفاته مطلقاً اي في قسمه كان وتخصيص  
 مع عموم الادلة خطأ ويدل على نفي الحاجة انهم لا يجب الوجود ولا يكون  
 محتاجاً في وجوده وفيما يتوقف عليه وجوده الى امر غير ذاته والام يمكن  
 واجباً لذاته ويدل على نفي الالام مطلقاً ليس من اوجبا او عقلياً  
 الواجب نعم لا يتالم اصلاً لان الالم ادراك الماشي في حيث هو مضاف  
 والله نعم منزه عن ان يكون شياً من شياء لانه لا يكون شيئاً مطلقاً  
 ويدل على نفي اللذة المراجعة لانها من توافيق المراجع وظن انه يستحيل  
 واجب الوجود نعم وتخصيص اللذة بالجمعية لان الحكماء يشبهون لذة  
 اللذة العقلية فانهم يقولون اللذة ادراك للمعقولات من حيث انهم يعلمون

لا يجوز ان يكون  
 الصفات السببية  
 لا يجوز ان يكون  
 الصفات السببية

لا يجوز ان يكون

فلو ادرك

ان الصفات لا تكون ذاتية ولا معدومة

عن الصفات لا يمكن ان يكون  
 الصفات لا يمكن ان يكون  
 الصفات لا يمكن ان يكون

فمن ادرك كذا لانه ذاته المتذبذبة كذا ضرورة شهيد به الوجدان  
 ثم ان كذا لا يتم اقبل الكلمات وادراكها كذا لادراكات فوجب  
 ان يكون لذاته امور اللذات ولذاته كذا لادراكها كذا لادراكات فوجب  
 الاول بذاته واعترض عليه بانه ان اريد ان الحادثة الترتيبية  
 به نفس ادراكها كذا لادراكها فوجب معلوم وان اريد ان الحادثة  
 المتداخلة فوجب ان يكون ادراكها كذا لادراكها فوجب  
 والمعدومة والاحوال والصفات الزائدة عليها غير واجب الوجود

نفى المعاني فكيف لا ينفى الى الحسن الاشياء فانه ما ان الله نعم معاني  
 فانية بذاته تتم به العلم والقدرة والارادة والحكمة والكلام والسمع والبصر  
 وعلى نفي الاحوال خلاف لا ياتي شئ فانه ما ان الله نعم احوال الاشياء  
 والقادرية والميراثية والجمعية وغيرها وعلم الصفات زائدة في  
 الاعيان خلقاً لها لغيره المتفرقة فانهم قالوا ان صفات زائدة  
 واختار المصنف في هذه الامور كلاً ما لا يوجب الوجود والاعيان  
 هذه الامور ان كانت واجبة لذاتها لم تعد الواجب ولا يلزمها

ان كانت ممكنة لذاتها فالحجب لهما ان كان هو ذات الواجب لم

والصورة تمام في المعقولات  
 والصفات والكمالات الى صفاتها  
 من حيث علمها



جکارتہ

والله اعلم  
بما في  
القلوب  
والنفس  
والله اعلم  
بما في  
القلوب  
والنفس  
والله اعلم  
بما في  
القلوب  
والنفس

مجلسی دارالحدیث بنی ہند



في قوله تعالى  
 لا يظن ان الله يفتنهم  
 بل يفتنهم ليعلم  
 الذين هم الصادقون  
 من الذين هم الكاذبون  
 في قوله تعالى  
 لا يظن ان الله يفتنهم  
 بل يفتنهم ليعلم  
 الذين هم الصادقون  
 من الذين هم الكاذبون

نص في الرواية التي في انه يلزم ان يكون مرسوما على رتبة في رتبة  
 انه يظن ذلك لا يتعلل ان الذي يظن حكم الله ان لا يكون الجواب  
 في مطابق السؤال لان قوله ان تراني انظر لرويتهم لا يعلم الظن في  
 المعنى ان في ان الكلام على حد ذاته انما هو المعنى انما هو  
 انظر الى آيةك واجيب بان ذلك لا يستقيم الكلام اما اوله فلان الجواب  
 في لا يطابق السؤال قوله ان تراني على ما ذكرنا من ان الجواب في  
 انهم لا يرويه آية من آياته واما ثانيا فلان انما هو الجواب اعظم آية  
 من آياته في نفسه يستقيم في رويته آية واما ثانيا فلان آية  
 انما هو عند انما هو كالكلام لا يتصوره كيف يصح فليكن رويته ما يتصور  
 انما ثانيا ان مرسوما انما هو رويته بسبب قوله لا يظن ان كان  
 عالما بالمتنوع لكن قوله اقترحو عليه وقالوا انما الله جبره في  
 فبالبعث فيعلم قوله انما هو واجيب بان في الله انما هو في فعل  
 انهم ينظروا اليك فيسأله اما اوله فلانهم لا سألوا وقالوا انما الله  
 جبره في رويهم الله ثم ورد عنهم عن السؤال اخذ الصاعقة ولا في  
 اقتناع المستدل لانه ان يكون ذلك لتقصدهم على رويهم عن السائل

بالحمد

الاستماع

بما طلبوه ففتنوا للاستماع ما طلبوه واما ثانيا فلان تجوز الرواية  
 بطريق كثر عند اكثر المعتمد فلا يجوز لموسى عن اخيه الرد وتوحيه البطريق  
 انهم لما قالوا اجعلنا انهم كما لهم الله رد عليهم من ساعته بقوله  
 انكم قوم تجهلون واما ثانيا فلانهم ان كانوا مؤمنين بوجوب تصديق  
 لكلامه كفاهم اجابهم بالمتنوع الرواية من غير طلب التبع وشهادة  
 لما جرت من الاحوال الاموال والمقام فيفيد الظاهر الجواب لانهم  
 وان سمعوا الجواب في الخبر بانهم كلام الله ثم وردوا بانهم  
 كانوا مؤمنين لكن لما يعلموا مسئلة الرواية وطعنوا اجابهم عند  
 سماع الكلام فاجابهم مرسوما الرواية الرواية عليهم طريق السؤال  
 والجواب من الله ليكون اوثق عندهم واهل الحق واهل البصيرة  
 الرواية الانفسية دونهم ليلابق لهم عذر ولا يقولوا انفسية  
 لراية لعلهم قد روي عن الله ثم الرابع ان سألوا الرواية مع ما فيها  
 لزادة الطائفة تباعدوا ليلاب العقل والسمع كما في طلب ابراهيم  
 ان يريه كيفيته احياء الموتى الى انسوان معرفة الله ثم لا يرفع العلم  
 بمسئلة الرواية فيجوز ان يكون لا يشتغل بسبب العلم والرواية في  
 المؤمنين لعلهم قد جلا لك من جميع

في قوله تعالى  
 لا يظن ان الله يفتنهم  
 بل يفتنهم ليعلم  
 الذين هم الصادقون  
 من الذين هم الكاذبون



بسم الله الرحمن الرحيم

الاستقرار حال الحركة ممكن بان يحصل ثبات الحركة كون  
 المعقول ان ترى الاعراض كاللون والاضواء وغيرهما من  
 الحركة والسكون والاجتماع والانفراق وذلك في الزمان  
 لاننا ترى الطول والعرض في الجسم وهذه الاعراض الطولية العرضية  
 وتتميز الطول من الاطوال ليس الطول والعرض عرضين قائمين  
 على بعضهما بل عرض من جهة ومن جهة اخرى فالعرض والاطول  
 مثل ان قام بجرح واحد منها فذلك الجرح يكون  
 اخر او اكثر من الجرحين فذلك الجرح يكون  
 من جرح واحد من جهة العرض والوجهين  
 فذلك العرض يكون من جهة العرض والوجهين  
 لان جهة الرؤية من جهة العرض والوجهين  
 على جهة من جهة العرض والوجهين  
 عند العلم فان الاجسام والاعراض تكون في جهة واحدة  
 لا تتحرك كونها من جهة العرض والاطول ولولا اتفاق  
 مقتضى حال الوجه في مقتضى حال العلم كانا في جهة واحدة  
 بحال الوجه في مقتضى حال العلم لان جهة العرض والوجهين  
 عن الجهة الى جهة الوجه والعدم على سواء في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

الاستقرار حال الحركة ممكن بان يحصل ثبات الحركة كون  
 المعقول ان ترى الاعراض كاللون والاضواء وغيرهما من  
 الحركة والسكون والاجتماع والانفراق وذلك في الزمان  
 لاننا ترى الطول والعرض في الجسم وهذه الاعراض الطولية العرضية  
 وتتميز الطول من الاطوال ليس الطول والعرض عرضين قائمين  
 على بعضهما بل عرض من جهة ومن جهة اخرى فالعرض والاطول  
 مثل ان قام بجرح واحد منها فذلك الجرح يكون  
 اخر او اكثر من الجرحين فذلك الجرح يكون  
 من جرح واحد من جهة العرض والوجهين  
 فذلك العرض يكون من جهة العرض والوجهين  
 لان جهة الرؤية من جهة العرض والوجهين  
 على جهة من جهة العرض والوجهين  
 عند العلم فان الاجسام والاعراض تكون في جهة واحدة  
 لا تتحرك كونها من جهة العرض والاطول ولولا اتفاق  
 مقتضى حال الوجه في مقتضى حال العلم كانا في جهة واحدة  
 بحال الوجه في مقتضى حال العلم لان جهة العرض والوجهين  
 عن الجهة الى جهة الوجه والعدم على سواء في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة

في جهة واحدة  
 في جهة واحدة  
 في جهة واحدة



للاشياء لا بد ان يكون مشترك بين مجموعها والعرض للكون  
 مشترك بين ما لا يلزم تعليل الامر اوجده وهو كون  
 الشيء متشابها بالعلل المختلفة وهي الاسرار المختلفة  
 اما بالحوادث اما بالاعراض وهو غير جائز لما لم يكن للعلل  
 وبنوع العلة المشتركة اما الوجود او الحوادث او لا مشتركة بين  
 مجموع العرض سواء كان الاجسام لا توافق الا لوان في حقيقة  
 علمية يتوهم كونها علمية متوهم كونها علمية لكن العلم لا يصلح  
 ان يكون قلة المصنف لان علمه عن الوجود مع اعتبار عدم  
 سابق وعدمه لا يصلح ان يكون جزءا للعلم لان النتيجة  
 صفة صفات فلا يتصف بالعدم ولا مركب منه فاذا العلة  
 المشتركة وهو الوجود ليس الاوالية مشتركة بينهما وبين  
 الواجب لما تقدم من مشترك الوجود بين الموجودات  
 كلها فله صفة الرتبة مستحق في حق الواجب تعجز عن  
 برزخه وانما تعالى وهو المظهر او في شمول الرتبة للحوادث  
 وما ذكر من دليله يشهد على ثبات الجواهر والفروع بينية  
 على استبعاد قيام عرض واحد فليكن وهو ثم بعد ان يتوهم انه  
 واحد وعرض تماثله في محل ثم يتوهم ذلك العرض تماثله في محل آخر

ان صفة علمية  
 ١٢ ان التماثل لا يفرق العلة  
 ١٣ ان التماثل لا يفرق العلة  
 ١٤ ان التماثل لا يفرق العلة

لا يعجز ان يقوم عرض مشترك بين مجموع تحليل من حيث هو  
 المجموع فانه ليس مشترك ولا تارة هو القام بالمعنى الثاني في ذلك  
 الاول وبعد تسمية هذا العرض بوجوه يندفع ما دل عليه  
 العلم من ان المراد بالعلم بهما ما يصلح ان يكون  
 متعلقا للرؤية لا المتوهم في الفقه على ما تقدم لا يكون  
 فالاعراض الاولى ان الفقه معا لا يمكن وهو انما  
 ووجه انه فاعا ان لا يتحقق في الاعيان لا يصلح  
 للرؤية بالضرورة الثانية ان لا لا يحرك فليكن لا يجوز ان  
 بينهما في الحوادث والوجود فان الاستحسان انما يشترط  
 فلم لا يجوز ان يكون هو العلة ووجه انه فاعا ان الاستحسان  
 امر اعتباري لا يتحقق في الخارج فلا يمكن تعلق الرؤية به  
 والصفة عند الفقه يجب ان يكون متعلقا بحال الوجود  
 ليس كذلك فان للعدم متعلق بالاستحسان فيلزم ان الفقه  
 رؤيته وهو بطريق الضرورة التي تلتك الواحد المتوهم  
 قد يعجز عن تحصيلها كالحال فيتمسك بالعلم ان  
 يكون للعلم المشترك عند مشترك وما ذكر من ان الامر  
 الواحد لا يعمل بالعلل المختلفة اما هو في الواحد بنفسه  
 المختلفة

ان تقدم عرضا مشتركا بين مجموع تحليل من حيث هو

لا يشترط العلة متوهم بتركه الحوادث  
 الذي هو ايضا امر اعتباري

لا يشترط العلة متوهم بتركه الحوادث  
 الذي هو ايضا امر اعتباري

ان صفة رؤية الجواهر لا تلائم رؤية الفروع او  
 ذاتها احد بها لا تلائم فليكن كذا ان يعلل كل منها  
 بعلل على الانفداد ولو سلم تماثلها فالأحد  
 الفروع يعلل بعينين مختلفتين كالحوادث بالمشتر  
 المتوهم



ووجه انه فاعداً متعلق الروية لا يجوز ان يكون من  
 خصوصيات جوهرية او الوصفية بل ان يكون كائناً  
 كان فاعداً متعلقاً بما قد ذكره في غير ذلك من غير ان  
 يترك كونه جوهر او عرضاً فضلاً عن ان يترك كونه مادة  
 ككونه في خصوصية لا حيزاً ككونه في ان او في سائر او في  
 بل ربما زعم ان ما يتعلق به في حقيقة بهيئته من غير فصل  
 لما فيه من الجوهر والاعراض ثم قد يقال ان ما ليس بفصل  
 اجزاء والاعراض قد تفصل عن التفصيل بحيث لا يعلمها  
 عند استقالتها وان استقصاها في التام فاعلم ان ما يتعلق  
 به الروية وهو الهوية المشتركة المخصوصات التي لا تفرق  
 وهذا هو كون علة في الروية مشتركة بين الجوهر والعرض  
 قيل ان الهوية المطلقة المشتركة بين خصوصيات الوساير  
 امر غير مفهوم المبدء الحقيقية فلا يتعلق بها الروية  
 اصلاً وان المذكور من زعمي في تلك الصورة المذكورة هو  
 ذاتية الموحدة الآتية اذ كمالها اجمالي لا يتكسر على تفصيلها  
 فان ترتب الاحمال على كمالها في تفصيل اجزاء المذكورة متعلق  
 به من الاحوال الرابع ان بعد ثبوت كون الموحدة هو العلة

متعلق بها في كمالها اجمالي

وكونه مشتركة كالجوهر والعرض ومن الواجب لا يلزم  
 من صحة ما ذهبنا اليه في رتبة الجوانب ان يكون خصوصية  
 الجوهرية او الوصفية شرطاً لها او خصوصية الواجب  
 مانعة عنها ووجه انه فاعداً متعلقاً بالروية عند تحقق  
 بالصلح متعلق بها في رتبة لا معر لمتعلق الروية الا  
 ذلك في الشبهة او لما نعتناه انما تصور لتحقيق الروية  
 بالتحقق وانما يفيض بوجه اخر منها ان لا يتم ذلك  
 الجوهرية من الواجب في غير كيف وقد فرغتم من  
 الان في بيان وجود كل شئ بعين حقيقة واجاب  
 سنده بان التمسك بهذا الدليل ان كان من  
 كون الموحدة مشتركة كالتفصيل وهو لا يشك في  
 عليه ما ذكرناه ان كان من لا يقفده كاشح في طريق  
 الارزام ولا يجوز ان لا يقفده كاشح في طريق  
 بعض المصنفين في الموحدة مشتركة بين الموجودات  
 كلها ومنه الشيخ البهوتي والاشعري والذراعي والاراد  
 الوجود وهو ليس له هو ان يتقاربان فيقوم  
 احدهما بالآخر كونهما في الجسم ملاصقة بين  
 الروية

علم  
 الطريق من نفس الروية ومقتضاها

علم  
 ارجو ان يكون من مقتضاها

٣  
 الموحدة التي لا ينفك عنها كاشح في بعض  
 المصنفين

اعتباراً











وفي الشافعي ما ظاهرات الى جهة النظر فكلما دعي العتق في  
 العرف والى ذلك يرجع اليه لا يرد في الدين ولو ظاهرات  
 الى اثاره من القدر والطعن القادرين من الملاحة التي  
 ارسلت اليه من المومنين يوم يروى في بعض الروايات  
 ان الرواية المذكورة في ظاهرات يوم يروى ان قائل  
 نداء من تهاج بسيرة الكذاب والمراد يوم يروى في القتل  
 مع خبر حقيقته لانهم طعن من يروى في اهل دار ابراهيم سلمة  
 الكذاب على هذا فاجابوا بظنهم في الثالث يكون  
 سبي يوم يروى في السطر المخرجه عن الفصل للرواية  
 كاهل الله الثاني في ارج النظر الموصول الى موضوع  
 لتقدير الحديث في الرواية لا تصادف ما لا يتصف به الرواية  
 من الشدة والتجزؤ والازدواج والتمسك والتجزؤ والاذل  
 والمجنون وتبين منها لا يصلح فيه الرواية بل يجرى حال  
 يكون عليها عين النظر عند تقدير الحديث في المخر  
 ولتحقيقه مع نفاذ الرواية يقال نظرت الى السلال  
 في ربيعة ولو كان مع الرواية لكان منقطع ولم  
 ازل النظر الى السلال حتى ربيته ولو حصل على الرواية

في رواية يروى في السطر المخرجه عن الفصل للرواية

قالوا في السطر المخرجه عن الفصل للرواية

انظر

لكان

لكان الشافعي كلفه النظر كيف ينظر فلان الى  
 النظر لا ينظر اليه وانما ينظر الى تقدير الحديث وقال الرعا  
 تراهم ينظرون اليه وهم لا يعرفون وتفيد الحديث في  
 هو الرواية ولا يندوبها لرواها عقلياً خرج من حقيقة  
 محققها في الروايات ما يمتنع للتجزؤ وجعلها راعين  
 الرواية ليس بالاولى من حمله على حذف المضاف وانظر  
 الى نواب ربيعة على ما ذكره في علمه او كبر من المفسرين  
 واجب بان النظر مع الى حقيقة الرواية ربيعة  
 النقل عن الله الله والتبع لموارده في حال حقيقة  
 في تقدير الحديث فلو لم ينظر الى السلال فلم يره  
 قلنا لم يصلح تقديره من الوجه بل يقال نظرت الى مطلع  
 السلال فلم ازل السلال وكذا يقال لم ازل النظر الى مطلع  
 السلال حتى ربيته السلال ولو سلم فمحول على حذف المضاف  
 والبراق من الامة كذا في رات حيث انظر  
 على تقدير الحديث اطلاقاً لا السبب في السبب على تقدير  
 كون النظر في راعين الرواية محتمل عليه لا لا شيء  
 الركون اضراراً كثيرة كغيره من الروايات ولا تزيده

ما يروى



يعتبر المراد باليقين بحكم لا يجوز لغيره فوجبه المصير الى  
 الحق المتيقن ومنه قوله تعالى انهم منكم يومئذ لم يكونوا  
 يحقرشون الكفار وحضرتهم يومئذ لم يكونوا  
 غير محجوبين وهو من الرواية والحق على كونهم محجوبين عن نوابه  
 وكرامته خلاف الظاهر منه قوله تعالى الذين آمنوا  
 وازيدوا لا يجوز اليقين النفس الجسدية والزيادة بالرواية  
 على ما دروي في الخبر كما سيجي وهو لا ينافي ما ذكره البعض  
 من ان المسند هو الزيادة في زيادة التفضيل فان قيل  
 الرواية اصل الروايات واعطيت نصف عشرها بالزيادة  
 قلت للشيء على انما اصل من ان تعتد في المسند  
 وفي اجزائه الاعمال الصالحات والنقص من السنة  
 قوله عليه السلام انهم تسعون رتبة يوم القيامة كما مر  
 هذا القول انفسا موزون في رتبة من فيها زاد وعين  
 انه قال فراد رسول الله هذه الالة للذين آمنوا  
 وازيدوا قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار  
 النار نادوا من اهل الجنة انكم عند الله تعالى  
 يومئذ ايتى ان يجزيكم فيكونوا هذه الموعود

الآية ٢

فترم

او من قوله

للجنة

الم

الم شقيل موازين وميض جوهنا بدي خلدنا الجنة  
 وخرجنا من النار قال في قوله تعالى فيضطر الى وجه الله  
 عز وجل قال تعالى انهم عطفوا شيا حبت الصبح اليهم من  
 النظر اليه تعالى ومنها قوله عليه السلام ان ادنى اهل الجنة  
 منزلة لمن ينظر الى جنانة والوزن واحد وهو خفيف  
 ودرجة مسيرة الف سنة واكرمهم الى الله من ينظر  
 الى وجهه وقوله تعالى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وجوه يومئذ باخرة الى ربنا نظرة وقد صرح في الاحاديث  
 من يوثق من ائمة الحديث الاثنا عشر والمكشرون  
 اقرب الوجوه عقبة وسبعة بعضها يمنع صحة الرواية  
 وبعضها وقولها لعقلية منها ان الرواية لا يصل  
 نسخ العين بالمراد انما يطبع الشيخ من المراتب في حقه  
 اراي على انهم يختلفون بها بالجماعات فيمنع  
 رتبة من يجب منع المحض خصوص في الرواية منها ان  
 ان شرط الرواية كما علم بالفرق من اجزائه المعطية او  
 ما في حكمها وما يستحق في حق ائمة التسعة من المكان  
 والبرهان يجب منع الاثر في استيفاء في الغائب فان

اختلاف المذهبين وظاهره في حق بارئ  
 طاعة الخلق في قوله  
 العايب

الجنة بر



في  
 الاشارة جورد ارونه مالا يكون منها بلاد التي حصيل  
 جورد ارونه اعلم الصبي نقده ان ليس ومنها ان  
 لو حارب لم يستكمل سيع الى مستند الدنيا  
 والاخرة فليعلم ان تراه الان وفي الجنة على الدوام  
 والاول منقذ الفروق والثاني بالاجماع وبالنصوص  
 القاطعة الدالة على استغناءهم عن تلك النعمات  
 وجرد التروم ان للروية شرط عدداً فما سبق بوجوه  
 معها فتمتسك به وفيها ولا يعقل من هذه القرائن في حق  
 الروية ان نعم الا ان سلاسله هي شدة وكون النعم  
 جاز الروية لا خفاص ما سواها لا جسمانيات فان كفتا  
 في رتبة تعال ولم يشترط شرائط آخره انما هم ان  
 تراه الان او لو جرد عدم الروية مع تحقق شرط الطهارة  
 لما كان يكون بغير تاجيبا لثابت لا لا يجوز ذلك  
 معطرد ان لم يكفيا انهم ان لا تراه الان ولا تراه  
 في الاخرة ايضا وذلك لان الشرط الذي هو  
 السلاسل هي شدة مستحقة فليعلم قد رآه ان لا يعقل  
 بالنسبة اليه بعد وقد فرض ان سلاسله هي شدة متحقق

قلنا

والتر

في الاشارة جورد ارونه

والتر من قبل تعال لا يتصور فيها التغير والتبدل لان كل  
 حكم ثابت لم يعمد له لانه اوله في الاشارة لا يمتنع  
 التصانيف الجوارث فلو جاز في رتبة تعال في حالات  
 كذا ووجب بان قولكم يجوز بغيره ان اردتم  
 بالتجوز حكم العقل بانه من الامور التي لا يغير من  
 فرض وقوعها في فليس يصح في جميع مطابق  
 للواقع وان اردتم تردد العقل في عدم خوضها  
 فاللزم منوع فان خفاها من العبادات العظيمة  
 الفروقه كعدم صروفه او اني التبت انما فضلها من  
 بكمال العلوم كالمخطوطات والخرائط وغيرها  
 ان تعال في العلم الفروقه ان كان هو تامل  
 دون السلاسل ليس الختم به حتى يعدم الجليل الدور  
 مسبقا على العلم انما يجزى رتبة عند وجود شرط الطهارة  
 هذا لزم حاصل من لم يخطربا لزم التبدل من كذا  
 ويعتقد خلافها لانه يمتنع الى ان يكون ذلك الختم لظن  
 مع اتفاق الكل على كونه ضروريا بل يقول قد تحقق شرط  
 رتبة شرط جوارث لا ان ذلك الشرط لا ان شرطه ليس

والشرط الثاني تعاقد ما يبي منه سلاسله انما  
 وكذا في جوارث رتبة مع حضوره في كل ما يكون  
 معتقده والتعاقب الى شي ومتاخره في الصغر وعدم  
 حكمه المتاخره في المراتب الى ما لا يحسم المكون المتوسط  
 جازية اللطاف وعدم الحجاب الى ما لا يحسم المكون المتوسط  
 فيها بانها لم يرد في تحت كليات البقرة  
 الزوايا انما هي على ما ذكره في ارضه حضوره  
 شرط الشا

وهي انما هي رتبة عند وجود شرط الطهارة  
 جواب عن هذا السؤال بطريق العارضة عن ذلك وان قل  
 مع وجوب الروية عند اجتماع الشرط يكون عند اولى  
 ينبغي مدحها مضافا لوجوب



من البعيدة أو ما نكسب الآلة من بعض أجزاء دون  
 بعض مع تدرج الكل في حصول الزاوية فظهر أنه لا يجب  
 الزاوية عند اجتماعها لائق العادة في الأجزاء من البحر  
 مختلف فلا زوايا هو البعد لا نقول في التقاطع لا يوجد  
 على مقدار قطر الزاوية من أطول المماسات أو اتقوا  
 فيكون كان عدم زاوية بعض الأجزاء لا أجل البعد إذا  
 فرضنا أن هذا المماس زاد وبعث من المماس قطر وجب  
 أن لا ترا أصلا للزاوية من فلا أثر للبعد الذي هو في الزاوية  
 قال المصنف لا يلزم من زوايا جميع أجزاء الزاوية  
 كبر أو أن لا يفرق ذلك أن لو كان صغر المماس وكبره  
 صغر زاوية الأجزاء أو عدمها ليس كذلك على صغر المماس  
 وكبره يجب صغر الزاوية الملتصقة وكبره على ما بين  
 في علم المنطق وقال صاحب المنطق صغر زاوية  
 على تركيب الجسم من أجزاء لا يتجزأ إذ على التقدير  
 أن زاوية الأجزاء يجب أن يترك الجسم كما هو  
 في الواقع سواء كان قريباً أو بعيداً أو ذلك لأن زاوية  
 كل منها أو بعضها أصغر من مجموعها مما هو عليه ويجب

بما هو عليه من الأجزاء  
 فيكون كان عدم زاوية بعض الأجزاء لا أجل البعد إذا  
 فرضنا أن هذا المماس زاد وبعث من المماس قطر وجب  
 أن لا ترا أصلا للزاوية من فلا أثر للبعد الذي هو في الزاوية  
 قال المصنف لا يلزم من زوايا جميع أجزاء الزاوية  
 كبر أو أن لا يفرق ذلك أن لو كان صغر المماس وكبره  
 صغر زاوية الأجزاء أو عدمها ليس كذلك على صغر المماس  
 وكبره يجب صغر الزاوية الملتصقة وكبره على ما بين  
 في علم المنطق وقال صاحب المنطق صغر زاوية  
 على تركيب الجسم من أجزاء لا يتجزأ إذ على التقدير  
 أن زاوية الأجزاء يجب أن يترك الجسم كما هو  
 في الواقع سواء كان قريباً أو بعيداً أو ذلك لأن زاوية  
 كل منها أو بعضها أصغر من مجموعها مما هو عليه ويجب

للافتقار

للافتقار فيما لا يتجزأ لثبوت ما هو أصغر منه وزاوية كل  
 جزء لا خود أكبر مما هو عليه فثبت أنه لا بد من وجوب أن لا ترى  
 الضيق أو أكبر منه ذلك هو بطلان قطعاً وزاوية أكبر ما قبل من قبل  
 يوجب الافتقار وزاوية بعضها على هو عليه وبعضها أكبر من  
 يوجب ترجيحاً بلا مرجح فوجب أن يرى الكل على حالها كما  
 تفاوتت في الصغر والكبر فتبين أن يكون التفاوت  
 بحيث لا يتبعين دون بعضية القطع منها فثبت لا بد من  
 الافتقار والفتقار من وجهين أحدهما أن إذا كان المماس  
 عبارة شائعة في الأجزاء كشيء إلى الأجزاء والأجزاء كشيء  
 هو الزاوية بغير أجزائها والمفهومين أو تلازمها وأما معرف بالعدم  
 عدم زوايا الهندسة البعضية للعدم والاستقراء بالجماع أهل  
 العتمة والأصول وأما التفسير فبأنه اشتغال الضميمة وصحة  
 الاستقراء وفائدة بيان قد اجترأ به لا يراه أحد المستقبلين  
 المؤمنون في الحقيقة أن ذلك به وهرج والطوابق أن الآلة في الحقيقة  
 للعدم والاستقراء كما ذكرتم كان قوله لا بد من الافتقار وهو حقيقة  
 وقد فصل عليها الشق ففرعها ورفع الأجزاء كالحق سلب خبري ولو  
 كلفه فلم كان الأصل على أن لا يرفع لكاتب  
 الأجزاء على السواء إلى السلب المحل فثبت  
 أن ما من الجيب مانع كغيره من الإمكان  
 فيقول كونه على الأول كذا وعلى الثاني كذا  
 وهذا غير مستقيم على قوله لا بد من

وهو بدو كمالها  
 بالبرهان

الاستقراء على ما ذكره  
 في الجيب كمالها  
 على أن لا يكون ذلك  
 حقيقة كلية وعلى عليها  
 لعدم بين للعدم  
 حقيقة كلية على قوة الزاوية وعلى  
 عليها سلب الأجزاء  
 كلفه فلم كان الأصل على أن لا يرفع لكاتب  
 الأجزاء على السواء إلى السلب المحل فثبت  
 أن ما من الجيب مانع كغيره من الإمكان  
 فيقول كونه على الأول كذا وعلى الثاني كذا  
 وهذا غير مستقيم على قوله لا بد من



لم يكن للعدم كان قوله لا يدركه الابصار بلية ممتدة في قوة الجوانب  
 وكان المعنى لا يدركه بعض الابصار ونحن نقول برؤية حيث لا يدرك  
 الكافرون بل نقول بتخصيص البعض بالتفني يدل على الاشياء لبعض  
 الاخر فالله حجة لنا لا علينا سلطنا عدم الابصار وان مدلول الكلام  
 عدم السلطنة ليس لعدم قلة عدمه في الاحوال والادوات فيقول على  
 الرواية في الدنيا جعاً بين الالهة مستلماً يمكن ان لا يدرك  
 بالبصر هو الرواية اولادهم لها بل هو رواية مخصوصة وهو ان يكون  
 على وجه الاشارة بخواب المرئي اذ حقيقة التيسر والفقول  
 ما هو من ادراكه فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 وما ادركه بعرض لا حاطة الغنى ولا يصح ادراكه بعرض وما رآه  
 فنكون اخيراً من الرواية ملزوماً بمنزلة الاشارة من العلم فلا  
 يلزم من بقية نفيها ان نقول الادراك بالبصر هو الرواية بلطاعة  
 المحصورة فلا يلزم من نفي نفي الرواية مطلقاً اذ يمكن ان يرى  
 لا يتلك الجارية المحصورة كما هو المذهب عرفان المشير لرواية الله  
 ثم يدعون ان الحارة المحصورة التي تحصل لنا بالبصر الدنيا  
 وتسمى رواية تحصل لنا بالبصر على ما يتصل لنا تلك الحارة بعينها

ان العلم بالادراك  
 لا يكون بالبصر  
 بل هو من ادراكه  
 فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر

بالمعنى ان الله تعالى  
 لا يدركه الابصار  
 بل هو من ادراكه  
 فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر

بالمعنى ان الله تعالى لا يدركه الابصار بل هو من ادراكه  
 فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 ما هو من ادراكه فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 وما ادركه بعرض لا حاطة الغنى ولا يصح ادراكه بعرض وما رآه  
 فنكون اخيراً من الرواية ملزوماً بمنزلة الاشارة من العلم فلا  
 يلزم من بقية نفيها ان نقول الادراك بالبصر هو الرواية بلطاعة  
 المحصورة فلا يلزم من نفي نفي الرواية مطلقاً اذ يمكن ان يرى  
 لا يتلك الجارية المحصورة كما هو المذهب عرفان المشير لرواية الله  
 ثم يدعون ان الحارة المحصورة التي تحصل لنا بالبصر الدنيا  
 وتسمى رواية تحصل لنا بالبصر على ما يتصل لنا تلك الحارة بعينها

اي ما ادركه  
 فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 ما هو من ادراكه فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 وما ادركه بعرض لا حاطة الغنى ولا يصح ادراكه بعرض وما رآه  
 فنكون اخيراً من الرواية ملزوماً بمنزلة الاشارة من العلم فلا  
 يلزم من بقية نفيها ان نقول الادراك بالبصر هو الرواية بلطاعة  
 المحصورة فلا يلزم من نفي نفي الرواية مطلقاً اذ يمكن ان يرى  
 لا يتلك الجارية المحصورة كما هو المذهب عرفان المشير لرواية الله  
 ثم يدعون ان الحارة المحصورة التي تحصل لنا بالبصر الدنيا  
 وتسمى رواية تحصل لنا بالبصر على ما يتصل لنا تلك الحارة بعينها

بل كان عليهم  
 فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 ما هو من ادراكه فلاننا اذ الحقيقة لهذا يصح ان يقرر  
 وما ادركه بعرض لا حاطة الغنى ولا يصح ادراكه بعرض وما رآه  
 فنكون اخيراً من الرواية ملزوماً بمنزلة الاشارة من العلم فلا  
 يلزم من بقية نفيها ان نقول الادراك بالبصر هو الرواية بلطاعة  
 المحصورة فلا يلزم من نفي نفي الرواية مطلقاً اذ يمكن ان يرى  
 لا يتلك الجارية المحصورة كما هو المذهب عرفان المشير لرواية الله  
 ثم يدعون ان الحارة المحصورة التي تحصل لنا بالبصر الدنيا  
 وتسمى رواية تحصل لنا بالبصر على ما يتصل لنا تلك الحارة بعينها



في المنام عول

مجلس

صفحة العلم داغستان صفي  
في اللغة العربية  
عاش

[illegible]

المشهور بين الحكماء ان الخود مادة  
ما يتغير لمن يتغير لا فرض ولا عوض  
وجال الشيخ اما الخود فمادة الخلق  
بلا عوض



استغنى عن الوجود  
على ثبوت هذه الامور المترتبة لان منها الجود وهو ما لا  
ما ينفع للوضوح وان واجب الوجود لو كان مستقيفاً بانه ما  
ينبغي لمكانات لكان ناقصاً لانه متكلاً للغير فكان تحقياً  
الما غيره ومنها الملك لان الملك هو الغنى الذي لا يستغنى عنه شيء  
الوجود كذلك لانه لا يتوقف الما غيره وكل ما هو غير متوقف اليه لانه  
ادعاه هو من ومنها التمام لان التمام هو الذي حصل لجميع  
شانه ان يحصل لهذه وجب الوجود ذلك لانه متوقف  
عليه التغير والانعقاد ومنها قوة الرفع التي التمام لان  
يحصل منه جميع شانه ان يحصل للغير وواجب الوجود  
لان الوجود كله متسند اليه مستقيفاً منه ومنها الحقيقة اي وجوب  
الوجود يدل على انه متحقق اي ثابت دائماً غير قابل للعدم  
ومنها الحقيقة اي وجوب الوجود يدل على انه حق لانه قد  
ان الوجود غير محض العدم غير محض قدس اي ان وجوب  
الوجود يقتضي ان يكون ذات الراجح نفس الوجود فانه لا يخلو  
هو الوجود والوجود هو ما لا يخلو فانه لا يخلو هو وجوده ومنها  
الحكمة وهو العلم بالاشياء على ما هي عليه لان وجوب الوجود

تيسر التجرّد وكلّ جود عالم بالشيء كما هو ومنها التجرّد لأن  
أجلها هو الذي يحلّ الشرع على ما يقتضيه ولا يمكن أن يوجد واجب  
كذلك لأن كلّ موجود سواء كان متصرف الجود وهو واجب وغيره  
الوجود ومنها القدرة لأنّه لا يقدّر عدم المكسبات باعطاء الوجود  
أما ضمة عليها ومنها القبولية لأنّه هو القائم بذاته الذي  
جميع المكسبات وأما اليد والوجود القديم والرقعة والكرم  
والكونين فواجبه ألتا لا تقدم فغير أن اليد عبارة عن القدرة  
والوجود عن الوجود والقدم عن البقاء والرقعة والكرم  
كل واحد ارادة مخصوصة والكونين ليس لهما ارادة القدرة و  
الارادة وذميب الشيخ الحسن لا يشعر إلا أن اليد ضمة مفارقة  
للقدرة والوجود ضمة مفارقة للوجود وذميب عبد الله بن سبيل  
أن القدم ضمة مفارقة للبقاء وأن الرقعة والكرم والرضا  
مفارقة للارادة وذميب الحنفية إلى أن الكونين ضمة إلى  
زيادة على السمع المشهور أخذ أقوله لم يكن فيكون فقد  
جاء قوله كن مشدداً على كون الحاديات غير وجوده والارادة  
به الكونين والاحاد التخلّق فالارادة غير القدرة لأن  
القدرة أثر التقه والفتحة لا تستلزم الكون فلا يكون  
الكون أثر القدرة وأثر الكونين هو الكون والارادة  
أن الفتحة جبر لا يحكمه وأنه لا يمكن ذاتي فلا يصلح أثر

وحق الوجود متفق وصدق  
 والاضواء في نفس الوجود  
 يكون متقواً بغيره في نفس الوجود  
 فغيره لأن وجود الوجود متفق  
 عند الغير وهو نفس ذاته في نفس الوجود  
 المتفق يكون متقواً بغيره في نفس الوجود

القول الرابع في وجود الحق في الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود

القول الخامس في وجود الحق في الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود  
 والحق في الوجود هو الوجود

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



القدرية لان بالذات لا يعمل بالغير بل لا يمكن ان يعمل  
المقدورة في ذاتها ام قدور لانه يمكن وذلك غير قدور لانه قدور  
او متعدي فان اثر القدرية هو الكون غير كون المقدور وجوده لا يتوقف  
واسكانه ما يستغنى عن اثبات صفة اخرى يكون اثرها الكون فان  
قيل المراد بالصفة التي جعلها اثر القدرية هو صفة الفعل المسمى بالثابت  
والا كما ذكره الماعز لا صفة المقدر في نفسه وهذه الصفة هي اسكانه  
الذي انما لا يمكن تعليله بغيره واما الصفة الاولى التي لا يمتنع  
انها انما علو معللة بالقدرة فان القدرة هي صفة التبرع اعتبارا  
بعدمية بل لا بد من حصول صفة اخرى متعلقة به ان ذلك الطرف قدور  
فذلك الصفة هي الكون فلما كان ذلك الطرف قدور يصح اثر القدرية  
وانما يحتاج صدور احد ما بعينه عنه لا محقق وهو الارادة المتعلقة  
بذلك الطرف وح لا حاجة الى مبد الكون غير القدرة المؤثرة فيه  
بواسطة تلك الارادة المتعلقة به

فان لا يتوقف العمل على  
القدرية لان بالذات لا يعمل بالغير بل لا يمكن ان يعمل  
المقدورة في ذاتها ام قدور لانه يمكن وذلك غير قدور لانه قدور  
او متعدي فان اثر القدرية هو الكون غير كون المقدور وجوده لا يتوقف  
واسكانه ما يستغنى عن اثبات صفة اخرى يكون اثرها الكون فان  
قيل المراد بالصفة التي جعلها اثر القدرية هو صفة الفعل المسمى بالثابت  
والا كما ذكره الماعز لا صفة المقدر في نفسه وهذه الصفة هي اسكانه  
الذي انما لا يمكن تعليله بغيره واما الصفة الاولى التي لا يمتنع  
انها انما علو معللة بالقدرة فان القدرة هي صفة التبرع اعتبارا  
بعدمية بل لا بد من حصول صفة اخرى متعلقة به ان ذلك الطرف قدور  
فذلك الصفة هي الكون فلما كان ذلك الطرف قدور يصح اثر القدرية  
وانما يحتاج صدور احد ما بعينه عنه لا محقق وهو الارادة المتعلقة  
بذلك الطرف وح لا حاجة الى مبد الكون غير القدرة المؤثرة فيه  
بواسطة تلك الارادة المتعلقة به

فان لا يتوقف العمل على  
القدرية لان بالذات لا يعمل بالغير بل لا يمكن ان يعمل  
المقدورة في ذاتها ام قدور لانه يمكن وذلك غير قدور لانه قدور  
او متعدي فان اثر القدرية هو الكون غير كون المقدور وجوده لا يتوقف  
واسكانه ما يستغنى عن اثبات صفة اخرى يكون اثرها الكون فان  
قيل المراد بالصفة التي جعلها اثر القدرية هو صفة الفعل المسمى بالثابت  
والا كما ذكره الماعز لا صفة المقدر في نفسه وهذه الصفة هي اسكانه  
الذي انما لا يمكن تعليله بغيره واما الصفة الاولى التي لا يمتنع  
انها انما علو معللة بالقدرة فان القدرة هي صفة التبرع اعتبارا  
بعدمية بل لا بد من حصول صفة اخرى متعلقة به ان ذلك الطرف قدور  
فذلك الصفة هي الكون فلما كان ذلك الطرف قدور يصح اثر القدرية  
وانما يحتاج صدور احد ما بعينه عنه لا محقق وهو الارادة المتعلقة  
بذلك الطرف وح لا حاجة الى مبد الكون غير القدرة المؤثرة فيه  
بواسطة تلك الارادة المتعلقة به

فانها وبها عليان اختلافان احدهما في الكيفية والآخر في الوجود  
فعليان بمعنى ان الحكم بهما هو العقل والعقل من اوجه  
في نفسه اما لذاته او لصفته لازمة واما لوجوده فاختار  
على اختلاف عند اهل العلم الشرعي كما شق في حق الحق المبين  
لما على احد الانحاء الثلاثة ليس ان يكون القضية من عند نفسه  
فان يكون ما يتبعه وينتج من حيثة ثم اذا اختلف حال الفعل  
في الحق بغيره ليس لا الزمان او الاشياء والاحوال فلا يوصف بالحق واعمالها بالحق  
كان له ان يكشف عما تقوم الفعل اليه حينه او في نفسه  
وقالت الاشياء لانه لا يمكن العقل في الاشياء ونحوها  
الحسن والقبح عاين الا ان حقيقة في الفعل قبل الشرع يكشف  
عند الشرع كما نرى في المعقولات من الشرع هو المتيقن فلا حسن  
ولا قبح للافعال قبل وجود الشرع ولو علمت الشارع القضية حين  
ما قبحه وقبح حينه لم يكن متعديا وانما لا يوصف بالقبح حين  
والحسن قبحا كما في الشرع قبله من الزجر والامر والامر  
الامر والامر ولا بد قبل الشرع في الاشياء من قبل الشرع  
الحسن والقبح في الاشياء الثلاثة الاولى صفة الكمال والنقص  
فان كان الصفة كمالا او القبح كون الصفة نقصان يقال  
صفة

ام لا يتوقف العمل على  
القدرية لان بالذات لا يعمل بالغير بل لا يمكن ان يعمل  
المقدورة في ذاتها ام قدور لانه يمكن وذلك غير قدور لانه قدور  
او متعدي فان اثر القدرية هو الكون غير كون المقدور وجوده لا يتوقف  
واسكانه ما يستغنى عن اثبات صفة اخرى يكون اثرها الكون فان  
قيل المراد بالصفة التي جعلها اثر القدرية هو صفة الفعل المسمى بالثابت  
والا كما ذكره الماعز لا صفة المقدر في نفسه وهذه الصفة هي اسكانه  
الذي انما لا يمكن تعليله بغيره واما الصفة الاولى التي لا يمتنع  
انها انما علو معللة بالقدرة فان القدرة هي صفة التبرع اعتبارا  
بعدمية بل لا بد من حصول صفة اخرى متعلقة به ان ذلك الطرف قدور  
فذلك الصفة هي الكون فلما كان ذلك الطرف قدور يصح اثر القدرية  
وانما يحتاج صدور احد ما بعينه عنه لا محقق وهو الارادة المتعلقة  
بذلك الطرف وح لا حاجة الى مبد الكون غير القدرة المؤثرة فيه  
بواسطة تلك الارادة المتعلقة به

فان لا يتوقف العمل على  
القدرية لان بالذات لا يعمل بالغير بل لا يمكن ان يعمل  
المقدورة في ذاتها ام قدور لانه يمكن وذلك غير قدور لانه قدور  
او متعدي فان اثر القدرية هو الكون غير كون المقدور وجوده لا يتوقف  
واسكانه ما يستغنى عن اثبات صفة اخرى يكون اثرها الكون فان  
قيل المراد بالصفة التي جعلها اثر القدرية هو صفة الفعل المسمى بالثابت  
والا كما ذكره الماعز لا صفة المقدر في نفسه وهذه الصفة هي اسكانه  
الذي انما لا يمكن تعليله بغيره واما الصفة الاولى التي لا يمتنع  
انها انما علو معللة بالقدرة فان القدرة هي صفة التبرع اعتبارا  
بعدمية بل لا بد من حصول صفة اخرى متعلقة به ان ذلك الطرف قدور  
فذلك الصفة هي الكون فلما كان ذلك الطرف قدور يصح اثر القدرية  
وانما يحتاج صدور احد ما بعينه عنه لا محقق وهو الارادة المتعلقة  
بذلك الطرف وح لا حاجة الى مبد الكون غير القدرة المؤثرة فيه  
بواسطة تلك الارادة المتعلقة به







نقول  
 البتيم ما دينا وطلا وبعد تحريك الزاوية وبعدها المثلث الا ان  
 الحكم وحسن الاشياء وتوحيها من العقل الوجه او هما ان العلم الحسن  
 والعدل والصدق وقبح الاساوة والظلم والكذب حاصل بالضرورة  
 لكل عامل في الشرع وهذه البقعة في كبر الشرائع اربعة ولكان  
 بحسب الشرع لما علم من غير الشرع داني هذا الوجه ان العلم بقوله للعالم  
 الاحسان وقبح الظلم من غير الشرع واجيب بان فهم العقل لا يترك العلم  
 والصدق في الامور المذكورة من غير الملازمة والمنافاة او صدق الظاهر او سلم  
 لنا م  
 ثم ولا نزاع في ان العلمين عقليا بالباطن المتعارفين فيه يتم  
 في م  
 وتاثيرها ان لم يشبهت الحسن والصدق الا بالشرع لم يثبتنا اسم احدهما  
 لان العلم بحسن ما امر بالشرع او اخرج من حسن وصدق ما نهى عنه  
 او اخرج عن تحريمه فثبت ان الكذب قبيح لا يقدر عليه وانه  
 الاخر بالصدق والتميز عن الحسن سفة وعيب لا يليق به وذلك  
 اما بالعقل والتقدير انه معقول لا حكم له واما بالشرع فيبدو  
 والمبدأ الوجه ان العلم بقوله ولا تتفانما مطلقا لو تباين  
 واجيب باننا لا نجعل الامر والتميز من العلم والصدق ليرد ما ذكرتم  
 بل نجعل الحسن عبارة عن كون الفعل متعلق بالامر والموج  
 البتيم عن كون من متعلق بالامر والتميز واما لثبات الحسنة

نقول  
 البتيم ما دينا وطلا وبعد تحريك الزاوية وبعدها المثلث الا ان

والنعم

والبتيم بالشرع لا بالعقل بل بالاعتبار الحسن البتيم في الشرع  
 كونهما حسن ما يقبح وتبين حسنهما في الشرع فليزحموا حسن الاسا  
 وقبح الاحسان وذلك كسبط بالضرورة والحوار ان الظاهر بالعلم  
 الاساوة وقبح الاحسان باحد المعنيين الاول ان لا يلزم المتعارفين فيه  
 وكجواز التفات في العلم كفا والتصور جواز تفريقا ليرد  
 فثبت ان لو كان العلم بحسن الفعل الاحسان وقبح العدل ضرورة بالما ومع  
 بغيره ومن العلم بان الواحد لخصه الاثنين لكن السالط بالوجه ان  
 وتقرر الحجاب انه قد تفوت العلم الضرورية بسبب التفاتة  
 اطرافها من ضرورة الاطراف ولما فرغ من ادلة المقررات ان العلم بالاطراف على  
 الاشياء على ان البتيم والحسن عطفين تقرر بالاسل الاول ان الحسن  
 لو كانا عطفين لما اختلفا في الحسن البتيم ولما قبح الحسن والباطل  
 بالظواهر ان الكذب بحسن والصدق قبيح وذلك ان لخصه الكذب  
 البتيم الملاك والصدق الملاك وتقرر الجواب ان الكذب القبيح بالضرورة  
 باق على كونه كذا والصدق على كونه الا ان ترك البتيم والشرع في العلم  
 آركاب البتيم كلفنا من آركاب البتيم على ان يمكن التخليص عن  
 بالتعريف ولهذا قيل ان في التعريف قسمة وعن الكذب على ما

البتيم ما دينا وطلا وبعد تحريك الزاوية وبعدها المثلث الا ان

الشرع في العلم

منقولة م



نصف

يُفَعِّلُهُ لِأَنَّهُ مُسْتَعِزٌّ عَنْ غَيْرِهِ تَعْمَلُ مَا كَانَ أَحْسَنًا وَهَالِكًا  
كَيْفَ الْأَفْعَالُ وَتَعْمَلُ مَا لَمْ يَفْعَلْهُ أَنَّ الْعَالَمَ بِالْقَبِيحِ السَّيْفِ  
عَمَّا لَا يَصْدُرُ عَنْهُ مَعَ قَدَرِهِ عَلَيْهِ الْعِلْمُ بِسَبَبِ ذَنْبِ الْمَجْبُورِ  
أَنَّهُ تَعْمَلُ مَا لَمْ يَفْعَلْهُ خَلْقًا لِلنَّظَامِ فَإِنَّهُ قَالَ لَا تَعْمَلُ عَلَى الْقَبِيحِ  
أَخْصَارًا مَعَ ذَنْبِ الْمَجْبُورِ وَأَخْبَرَهُ عَلَيْهِ بِمَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ نِسْبَةَ الْقُدْرَةِ  
إِلَى جَمِيعِ الْخَلْقَاتِ عَلَى السَّوَاءِ وَالْقَبِيحُ مِنْهَا فَيَكُونُ قَادِرًا عَلَى جَمِيعِهَا وَأَخْبَرَهُ  
النَّظَامُ بِأَنَّهُ فَعَلَ الْقَبِيحَ بِحَالٍ لَا تَعْمَلُ عَلَى الْمَحَلِّ وَالْمَحَاطَةِ وَكُلًّا مِنْهُمَا  
وَمَا يُؤَدِّرُ الْمَحَالَّ وَالْمَحَالَّ وَأَجِيبَ بِأَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ الْقَبِيحَ مَكْنً فِي نَفْسِهِ  
لِغَيْرِهِ وَتَحَالَفَ بِالْغَيْرِ لَا بِمَا فِي الْقُدْرَةِ وَلَا بِمَا فِي رُبُوبِهِ وَلَا بِمَا فِي  
الْإِصْنَاعِ الْأَخْبَرَهُ فِي الْفَرْضِ يَسْتَلْزِمُ الْعَبْدَ وَلَا يَلْزِمُ عَوْدَةَ إِلَهِهِ  
أَخْبَرَهُ أَنَّ الْأَفْعَالَ تَعْمَلُ بِمَا يَسْتَلْزِمُهَا بِالْإِغْرَاضِ وَالْعِلَلِ  
وَأَلَّا كَانَ مَا تَقْصَفُ دَائِمَةً مُسْتَكْمَلًا فَجَبَلَتْ ذَلِكَ الْفَرْضَ لِأَنَّهُ لَا  
يَصْلُحُ غُرْثًا لِلْعَمَلِ إِلَّا بِمَا يَصْلُحُ لَهُ عَدَمُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَوْجِبُ  
وَعَدَمُهُ بِالْإِظْهَارِ عَلَى الْعَمَلِ وَكَذَلِكَ جُودُهُ بِمَا يَكُونُ إِلَهًا لِيَكُونَ  
بِأَعْيُنِهِ عَلَى الْعَمَلِ وَسَبَبًا لَا قَدْرَ عَلَيْهِ الْفَرُودَةُ وَكُلُّ مَا كَانَ غُرْثًا  
وَجِبَ أَنْ يَكُونَ جُودُهُ صَالِحًا لِلْعَمَلِ وَالْقَبْرُ عَدَمُهُ وَهُوَ خَيْرُ  
الْكَفَالِ فَإِنَّ يَكُونُ الْعَمَلُ مُسْتَكْمَلًا بِرُجُودِهِ بِمَا تَقْصَفُ بِهِ وَهُوَ خَيْرُ

ام لا فانك عود قالوا  
كذلك لعل افعالهم  
من الاغواض



علیه

20

الذرية والاسم

الحمد لله

و کلامک و غیره

المزج

تخمس  
البرمة

100

الحمد لله

1887



12345678910111213141516171819202122232425262728293031323334353637383940414243444546474849505152535455565758596061626364656667686970717273747576777879808182838485868788899091929394959697989910010110210310410510610710810911011111211311411511611711811912012112212312412512612712812913013113213313413513613713813914014114214314414514614714814915015115215315415515615715815916016116216316416516616716816917017117217317417517617717817918018118218318418518618718818919019119219319419519619719819920020120220320420520620720820921021121221321421521621721821922022122222322422522622722822923023123223323423523623723823924024124224324424524624724824925025125225325425525625725825926026126226326426526626726826927027127227327427527627727827928028128228328428528628728828929029129229329429529629729829930030130230330430530630730830931031131231331431531631731831932032132232332432532632732832933033133233333433533633733833934034134234334434534634734834935035135235335435535635735835936036136236336436536636736836937037137237337437537637737837938038138238338438538638738838939039139239339439539639739839940040140240340440540640740840941041141241341441541641741841942042142242342442542642742842943043143243343443543643743843944044144244344444544644744844945045145245345445545645745845946046146246346446546646746846947047147247347447547647747847948048148248348448548648748848949049149249349449549649749849950050150250350450550650750850951051151251351451551651751851952052152252352452552652752852953053153253353453553653753853954054154254354454554654754854955055155255355455555655755855956056156256356456556656756856957057157257357457557657757857958058158258358458558658758858959059159259359459559659759859960060160260360460560660760860961061161261361461561661761861962062162262362462562662762862963063163263363463563663763863964064164264364464564664764864965065165265365465565665765865966066166266366466566666766866967067167267367467567667767867968068168268368468568668768868969069169269369469569669769869970070170270370470570670770870971071171271371471571671771871972072172272372472572672772872973073173273373473573673773873974074174274374474574674774874975075175275375475575675775875976076176276376476576676776876977077177277377477577677777877978078178278378478578678778878979079179279379479579679779879980080180280380480580680780880981081181281381481581681781881982082182282382482582682782882983083183283383483583683783883984084184284384484584684784884985085185285385485585685785885986086186286386486586686786886987087187287387487587687787887988088188288388488588688788888989089189289389489589689789889990090190290390490590690790890991091191291391491591691791891992092192292392492592692792892993093193293393493593693793893994094194294394494594694794894995095195295395495595695795895996096196296396496596696796896997097197297397497597697797897998098198298398498598698798898999099199299399499599699799899910001001100210031004100510061007100810091010101110121013101410151016101710181019102010211022102310241025102610271028102910301031103210331034103510361037103810391040104110421043104410451046104710481049105010511052105310541055105610571058105910601061106210631064106510661067106810691070107110721073107410751076107710781079108010811082108310841085108610871088108910901091109210931094109510961097109810991100110111021103110411051106110711081109111011111112111311141115111611171118111911201121112211231124112511261127112811291130113111321133113411351136113711381139114011411142114311441145114611471148114911501151115211531154115511561157115811591160116111621163116411651166116711681169117011711172117311741175117611771178117911801181118211831184118511861187118811891190119111921193119411951196119711981199120012011202120312041205120612071208120912101211121212131214121512161217121812191220122112221223122412251226122712281229123012311232123312341235123612371238123912401241124212431244124512461247124812491250125112521253125412551256125712581259126012611262126312641265126612671268126912701271127212731274127512761277127812791280128112821283128412851286128712881289129012911292129312941295129612971298129913001

محكمة دارالدين في مدينة حلب  
التي راجعت في سنة ١٢٠٥  
والفصل في كتاب المراجع اصطلاح

وانه لولاها لم يصدر  
شيئا منها بخلاف  
الاخير من اذ لا دخل  
في شيئا منها القدره  
واختاره ٣٥



لا يكون انرا الحما

افيد  
لاصحة الارادة  
ارادة الله عز وجل  
ما بيننا وبين الحق

مستند الکر

میں نے



لعلنا نرى الله تعالى  
 في الجنة  
 آمين

اعني العظام

الحمد لله

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲

کتابخانه  
از فصل شصت و نهم  
اینکه در این کتاب  
و این قسم بر او چهار  
فصل است هر یک

٢  
مقتل الخادم الذي اقصاه الى افريقية  
الملك المملوكي على الدولت خادما له



[illegible]

علمت في الامكان فلو كان الامكان باكي والعبد  
 قد تولى الخلافة في الدنيا  
 فلو كان الامكان باكي والعبد  
 قد تولى الخلافة في الدنيا  
 فلو كان الامكان باكي والعبد  
 قد تولى الخلافة في الدنيا

او اهل العداوة او لفظ الجمل  
او الفعل او غير ذلك من الورد  
بلفظ الخلق كل شيء مركام  
لا كلام

بسم الله  
مقام

المعين  
وعمل العبد خاشعاً



وهو اللطيف الخبير

حلال

نفسه

العبادة فاحتمت قوله تم والله خلقكم وما تعلمون ومن هذا قيل  
قوله تم اسر واقولكم او هو وانه علم بذات الله  
ان يعلم من خلقه اجمع على علمهم بما في القلوب من الدواعي  
والخواطر كونه خالفا لها على طريق ثبوت اللازم من العلم بثبوت  
المعلوم من علم الخلق في اسلوب الكلام اشارة الى ان العلم بالذات  
المعلوم واضح لا ينبغي ان يشك فيه ولله استدلال بالآية على  
عدم كون العبادة خالفا لافعالها على طريق ثبوت اللازم من خلقه  
اللازم من علمه بقا صحتها وبلفظ الجعل قوله تم حكاية زينا  
واجعلنا سليمان نذكر باجمل من تعميم الصلوة واجعله رب  
رخصنا وبلفظ الفعل قوله تم فقال لما يريد يفعل الله ما يشاء  
والله يريد الايمان بما يراه الطاعات اتفاقا فيجب ان يكون  
موجدا هو الله تم جبال الكلام على انه يفعل ما يريد فعله عدول  
عن الظاهر وبغيره ما ذكر قوله تم قل كل من عند الله وما يكلم  
نعمت من الله كسب قوله تم الايمان انه هو الحق والحق هو  
الذي يوركم في البر والنجو ما يسكن الله الله لا غيره ذلك ومنها  
ما تواتر منها من الاحاديث الدالة على كون كل كائن بقدر الله  
ومشيئته فجميعها متواترة وذكر العلماء ما عليها من المظولات

ولها ما ويل عامه وان الفعل يجوز ان يستدل به على ما  
المطلوب ولا شك ان الله سبحانه اوجع الحكمة في تبيينها الى هذا  
السبب جازما واحال العباد اليه مع واما المحقق عليه كما يدل  
عليه بعض الآيات فحجب الادعاء لان الاقدار لا يمكن ان يتسبب  
لما كان منتهى حكمه هو الفاعل لا غيره وعارضه في نفسه الدالة  
على ان افعال العباد بقدرتهم واحتياطهم ثم ايضا ادعى فيها الايمان  
الضروري استنادا لافعالها الموصوفة للايمان والعبادة وهو العمل  
كقوله تم من علم صالحا فلنفسه اجر الذي اساء او ابا علموا ان  
الذين امنوا وعملوا الصالحات من علم سيئة فنجوا من الاثم والاعقاب  
كقوله تم وما تفعلوا من خير فان الله يعلمه وافعلوا الخير والصنع  
كقوله تم ليس ما يكون يصنعون والله يعلم ما تصنعون الكسب  
كل نفس ما كسبت كذا ما كسبت ربه من اليوم جزى كل نفس  
ما كسبت والجعل كقوله يعلمون اصحابهم اذا هم في الصواعق خدر  
الموت وجعل الله شر كما اطلق الخلق كقوله تعالى ان الله خلقكم  
واخلق لكم الطير والوحش والطين كهيئة الطير والوحش والطين  
صحاياه عن الخلق ثم احدث كقوله ذكر او لا ابتداء كقوله تم وما تاتى  
ابتداءه واما ان ذلك كثير في القرآن واجيب بانه ثابت بالدليل



Handwritten text in Devanagari script, likely a list or index, with entries numbered 1 through 10. The text is written in a cursive style on aged paper.

ومنها الآيات الواردة في الاحراز والنهر والحدج والدم والوعد  
والوعيد فخصص الماخذ للامتنان والاعتبار واجيب كما سألته  
من ان هذه كلها باعتبار الكتب الصالحة ومن العبد وحدها ومنها الآيات  
التي على الامتنان والافعال والاعمال ومنها الفصل في ما علمه وما لم  
يعلم من الجهر والسر والعلانية والذين يؤمنون بالغيب يعلمون  
الصلوة الا قوله ثم الذي لو لم يكن في صدور الناس وقد غرضت  
تحرر كل النزاع ان هذا ليس من المتعارفين بل من غير المتعارفين  
تعارضت لم تقبل منها بما خصوصاً في المسائل الحقيقية والاحكام  
التي هي في الدلائل العقلية القطعية التي ترجح معناه فان الشواهد  
العقلية العقلية القطعية على وفق مدعانا كثيرة منها ان لا استقلال  
العبد لبطول الحدج والدم والاحراز والنهر والثواب العبادي فوائده  
الوعد والوعيد وارسال الرسل وازالة الكتب الزوق بين الكفر  
والايمان والاسادة والاحسان وعمل النور والاشيطان وكلمات  
التبصير والهداية وكذا من يقع باختصاص العبد على ما  
وارادة غيره مع ان التفوق مدركه بالوجدان لان الكل خلق  
غيره تأثير للعبد فيه واجيب بانه انما يريد على الحجارة التي تبنى  
للعبد والاعتبار والاختياره لا على ما جعله من متعلقاته

على ذلك كونه  
 الظاهر من عدم ترتيب  
 عدم اختلافها من حيث ترتيب  
 التوابع والعقاب المدح والذم  
 لا عدم الاختلاف من حيث غاية الأمر  
 أنه يلزم أن يصح عدم الفرق  
 بينا وتفصيلا ثم لا يخلو المخرج  
 أن لا أراخه







تشبهها  
لا يمكن ان يكون  
العلم باضافته اليها وقال الله عز وجل المتولد غير متولد له  
نكره لانه عند سبب غير الفعل الذي يترتب عليه الواجب  
غير متولد والمتولد له الواجب انما يكون باختيار السبب  
والواجب باختيار السبب وجوب لا حق لا ينافي لا مكان لا لانه  
فلا يكون متولدا لكونه متولدا له الذي هو الفاعل الصغير لا هو الا  
جواب اعتراضه بما يورد على المتولد فقال الحسن المدعي والذم لا  
يدل على استثناء المتولد اليها وذلك لان حسن الذم للمتولد حاصل  
وان علنا استثناءه لا غير نافعا فانه يمتنع على التاثير الصغير ان اذا  
احرق بهاميه انما تعلم ان الحق غير الملقى وتوثر الجواب ان الذم  
للفاعل لا للذات فان الذم عند الفاعل حسن لما فيه  
مصلحة العادة وعدم انتفاعها والعصاة والقدر ان  
اريد بها الفعل لزم الجح او الا لزم صحة الجواب خاصة او العلم  
صحة مطلقا قد اشتهر بين اكثر الملل ان الخلق لا يتولد له  
ويعتبر ان الفاعل العباد فان كان المراد بالقضاء والقدر وهو  
الخلق قال الله ثم نقضهم سبع مائة اى خلقهم وقال الله  
وقد ربيها اقواتها اى خلقها لزم ان يكون افعال العباد مخلوقة

الرجب

لانه لا يمكن ان  
العلم باضافته اليها وقال الله عز وجل المتولد غير متولد له  
نكره لانه عند سبب غير الفعل الذي يترتب عليه الواجب  
غير متولد والمتولد له الواجب انما يكون باختيار السبب  
والواجب باختيار السبب وجوب لا حق لا ينافي لا مكان لا لانه  
فلا يكون متولدا لكونه متولدا له الذي هو الفاعل الصغير لا هو الا  
جواب اعتراضه بما يورد على المتولد فقال الحسن المدعي والذم لا  
يدل على استثناء المتولد اليها وذلك لان حسن الذم للمتولد حاصل  
وان علنا استثناءه لا غير نافعا فانه يمتنع على التاثير الصغير ان اذا  
احرق بهاميه انما تعلم ان الحق غير الملقى وتوثر الجواب ان الذم  
للفاعل لا للذات فان الذم عند الفاعل حسن لما فيه  
مصلحة العادة وعدم انتفاعها والعصاة والقدر ان  
اريد بها الفعل لزم الجح او الا لزم صحة الجواب خاصة او العلم  
صحة مطلقا قد اشتهر بين اكثر الملل ان الخلق لا يتولد له  
ويعتبر ان الفاعل العباد فان كان المراد بالقضاء والقدر وهو  
الخلق قال الله ثم نقضهم سبع مائة اى خلقهم وقال الله  
وقد ربيها اقواتها اى خلقها لزم ان يكون افعال العباد مخلوقة

لا



لانه لا يمكن ان  
العلم باضافته اليها وقال الله عز وجل المتولد غير متولد له  
نكره لانه عند سبب غير الفعل الذي يترتب عليه الواجب  
غير متولد والمتولد له الواجب انما يكون باختيار السبب  
والواجب باختيار السبب وجوب لا حق لا ينافي لا مكان لا لانه  
فلا يكون متولدا لكونه متولدا له الذي هو الفاعل الصغير لا هو الا  
جواب اعتراضه بما يورد على المتولد فقال الحسن المدعي والذم لا  
يدل على استثناء المتولد اليها وذلك لان حسن الذم للمتولد حاصل  
وان علنا استثناءه لا غير نافعا فانه يمتنع على التاثير الصغير ان اذا  
احرق بهاميه انما تعلم ان الحق غير الملقى وتوثر الجواب ان الذم  
للفاعل لا للذات فان الذم عند الفاعل حسن لما فيه  
مصلحة العادة وعدم انتفاعها والعصاة والقدر ان  
اريد بها الفعل لزم الجح او الا لزم صحة الجواب خاصة او العلم  
صحة مطلقا قد اشتهر بين اكثر الملل ان الخلق لا يتولد له  
ويعتبر ان الفاعل العباد فان كان المراد بالقضاء والقدر وهو  
الخلق قال الله ثم نقضهم سبع مائة اى خلقهم وقال الله  
وقد ربيها اقواتها اى خلقها لزم ان يكون افعال العباد مخلوقة

الرجب

وعلى  
المحظوم

راى

لكن  
لعل



تحصيل م  
هذا دليل لقولنا ان استحقاق التعظيم معنى  
ان استحقاق التعظيم حاصله لان التعظيم  
حاصله وهو شرف على استحقاقه وبما يتوقف  
عليه المصطلح المصطلح هو المصطلح  
سابع م  
فان استحقاق التعظيم حاصله اما الاول  
والثاني فقط اما الثالث فلا  
التفضل اه تأمل م







العبادات المذكورة في وجوب عليهم معرفة الشرائع والمجاري والادب في سبب حافظة الملك  
 المعنوية فلهذا شرعت العبادات المذكورة لصاحب الشرع والمجاري  
 وكررت عليهم حتى يحكم التذكير بالبر ما في ذلك من نفع ان يكون الشرائع  
 واعيانا الى التصديق بوجوبها في علمهم قدره الى الايمان بالشرائع  
 ورسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه واولي الامر من بعده ووعيد وثواب  
 وعقاب اخرون والى القيام بعبادات ذكر فيها الخالق سبحانه  
 جلالة والى الاتقياء بسنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في معاملتهم حتى  
 يشهدوا تلك الدعوة الى العمل بالمقيم لنظام امور النوع وكل سنة  
 اعظم الطهارة التي تستهمل الشرائع ويدعو اليها العباد يستعملها في  
 في امور زمنية الا في ريادة القلوب النفسانية بمنها غرضها في معرفة  
 والفضيلة المانعة من توجه النفس الى طاعة الاجناس والفساد في الشرائع  
 او امره في نقطة الامور العاليه المتدبره عز عواض الماوية واللذات  
 الحسية الملوثة الى ملاحظة المملوكات الثلاث ذكر ان ادوات  
 الغفارة ودعوة المحسن وتوجيهه ووعيد المحسن المستسلم للاحكام  
 العادلة في الدنيا مع زيادة الاجور والثواب الاخرة فلهذا بان كل  
 على راي اكله الاسلام وبالحجيب وواجب يتوجه على التبعيد  
 اخلفوا في ان التكليف واجب لهم لا غنى الا ان يكون بناء

عليهم

بينها

الملك يادرك الحق ويؤمن له  
 عالم الشهادة والمملوكات  
 مالا يدرك وهو عالم الغيب  
 وعالم الامر من حيث لا يدرك  
 الا بالاجاد على انفسهم

انهم

على

على اصلهم من عدم وجوب شئ على الله وانشاء المقتدر اجتهاده  
 المعنى واثبت عليه بان التكليف لا يخرج عن ارتكاب القابل لا  
 الانسان يتقصر بطبيعته على الشهوات والمستلزمات فاذا علم  
 حرام انزج عظمه الزجر عن القابل وواجب شره لا يحسن اعتقاده  
 المفهومة ولقد مره وان كان متعلقه بنوع صفة زائدة على  
 وعلم التكليف بصفات الفعل وقدرة المسمى عليه استلزامه القبول  
 وقدرة التكليف على الفعل وعليه وان كان له الامكان الاله  
 يشترط لا يشترط حسن التكليف فيها يارجع الى نفس التكليف ومنها  
 ما يرجع الى الفعل المكلف به ومنها ما يرجع الى المكلف ومنها  
 ما يرجع الى المكلف اما ما يرجع الى نفس التكليف فانه ان الاله  
 اتقاه والمفهمة بان لا يكون التكليف مفهومة للتكليف بان يكون  
 مرجعا لا لخلال تكليفه قوله وان لا يكون مفهومة للتكليف  
 المفهومة بقدرة التكليف على الفعل وانما يمكن التكليف في الاستقلال  
 به لثبات الفعل زمان وجوب اتقاه فيه وانما يرجع الى الفعل  
 فان ان ايضه الاول ان كان وجوده واليات وتوكله وان كان  
 متعلقه فان التكليف بالخال من الحيادة والمفهمة استلزامه الفعل  
 على صفة زائدة على حسنة بان يكون واجبا او مندوبا ان كان

احسن التكليفات كما قال المحقق  
 وقال لا يخرج من المكاره شره  
 كما وقع في المستحسن

التكليفات المذكورة حار عندها لما قد مرنا  
 انما في المقصود ان يكون التكليف  
 شئ ولا يقع منه شئ اذا فعل ما يشاء  
 يحكم ما يريد لا يعقب حكمه وسع المعنى  
 ليعمل على كماله ان به فان من كلف  
 الا على لفظ المصاحف والزمن المشي  
 الى اقصا البلاد وعبده الطران  
 الى السماء عند منقبتها وقبع في يد اية  
 العقل موافق

الى الفعل

معنى اذا كلف المكلف المكلف بفعل  
 بطريق الايجاب فلهذا حسنة ان يكون  
 ذلك الفعل واجبا في نفس الامر

م







ان التكليف المكلف اذا علم ان المكلف لا يطيعه ان المكلف  
 فلو كلفه فرد و كان ما قصه له فله من دفعه له طاعة  
 به يعلم انه لا يجيبه الا ان يتعلم موافقا له في كل حال  
 لوضعه في مكان المكلف فله من دفعه له طاعة  
 عليه ان كان في غير ما شرطه التكليف بالاطاعة لا يعلم  
 ووجه البقي متفقته والكاف لا يخرج من المكلف واجبا في العادة  
 والاشارة ليس من شرطه اشارة له الا بوجه اخر  
 على وجوب المكلف على ان يتم توريثا او مضافا ان المكلف انما يجب  
 اذا اخذ من جهات التبع لان جهة المصلحة لا يكون الوجوب تاما  
 جهات المصلحة فلم لا يجوز ان يكون المكلف الذي هو وجوبه  
 على جهة التبع لا يتكون فلا يكون واجبا وتورث الواجب ان جهات التبع  
 معلومة لانا مكلفون بتركها ليس جهات التبع وتورثه ان  
 الكافر اما ان يكلف مع وجود المكلف او مع عدمه والاولى  
 لزم ان يكون الكافر كونه لا كونه لان من المكلف هو ما حصل  
 فيه عدمه والثاني اما ان يكون عدمه لعدم القدرة عليه فيترك  
 مع اوسع وجوده هو فيترك الاخلا لا الوجوب وتورث الواجب ان  
 المكلف ليس موصاه ما حصل المكلف فيه عند حصوله بل المكلف

فاذا لم يفعل الا في ذلك  
 النوع من التاويل  
 وان كان المكلف في  
 وجهه على الله

ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور

ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور

ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور  
 ان المكلف لا يتصور

ذكرنا اننا امرنا بتبجيل المكلف في وجوده على عدمه  
 وكذا ان يتحقق مع وجود المكلف مما فرض الله عليه  
 اختيار المكلف وتورث ان المكلف لو كان واجبا  
 لما صدق به ما ينافيه اذ اجمع من المكلف في كل حال  
 المكلف عنه ثم فلا يتم اخرا بان المكلف في كل حال  
 التاويل ولا ما صدق له المكلف الا ان كان له الكسر  
 على ما في المكلفات بل يقدم على المكلف وتورث الواجب ان هذا  
 ليس من شرطه لانه ان يتورث بالاجابة في المكلف ما يتبعه  
 عنه الا انه ام على المكلف ولا جانا على المكلف والاجابة بالبار  
 اما هو بالنسبة له جانا كما لا بد من المكلف في كل حال  
 صدق اجابة من غير المكلف في كل حال  
 دون المكلف اذ ان المكلف في كل حال  
 الاخر بالمعصية والى الجاهل بها فيقع التعدي عليه لانه على ذلك التعدي  
 ان يتورث له المكلف في كل حال ان المكلف في كل حال  
 لما لو انما لا ارسل اليه رسول فانه اخرا بان المكلف في كل حال  
 بعثة الرسول لكان لهم هذا السؤال ولا يكون لهم هذا السؤال الا مع  
 قبح افعالهم من دون البعثة الرسول ولا يقع ذلك لان المكلف في كل حال

الذي

حق مستحق  
 المكلف



بالمكلف

يستحق على التبع في غير خصوصه كلف كلفا في الفعل المستحق للمكلف  
ولهذا لو بعث الإنسان غيره على فعل القيد ففعله لم يقطع  
البعث حتى إذا كان لا يلبس حتى يتم أهل التاروان كما  
هو الرأى على المصهر ولا بد منه النسب بغير لاد وان يكون  
بين المكلف والمكلف فيه منسبته الملاء بالنسب كونه المكلف  
بشيء يكون حصوله داعيا الى حصول المكلف فيه لانه لا بد انك  
لم يكن كونه المكلفا او كونه غيره لطف فيلزم ترجيح غيره على غيره  
يكن ايضا كونه لطف في الفعل او كونه لطف في غيره من الافعال  
وهو ايضا ترجيح غيره على غيره ولا يخفى ان الرأى الاول لا يوجب  
بما خرج بالنسبة الى التفسير وعلى التفسير المكلف والمكلف فيه  
الاجابا لا والاولى كونه المكلف لطف ضرورة انهما عدم الجاه في مقابلة  
كما ذكرنا وعلما للمكلف المكلف اجمالا وتفصيلا غير محدد كونه  
المكلف معلوما للمكلف انما بالاجمال او بالتفصيل وان لم يكن  
كافيا وجب التفصيل القول فيه نظر لانه اذا لم يعلم ولم يعلم  
فيه ولم يعلم النسب بينهما لم يكن داعيا له الى الفعل والمكلف  
فيه فان كان العلم الاصح كافي في الدعاء لا الفعل لم يجب  
التفصيل وان لم يكن كافي وجب التفصيل القول فيه نظر لانه

ولا يبلغ  
بغيره من غير  
لا يبلغ المكلف  
في استعداء المكلف  
بما ذكرنا

لانه اذا لم يعلم  
يعلم المكلف فيه ولم يعلم  
النسب بينهما لم يكن داعيا  
الى الفعل المكلف فيه فان  
كان العلم الاصح كافي في  
الدعاء الى الفعل لم يجب  
التفصيل وان لم يكن كافي  
وجب التفصيل

القول

اللفظ انما يكون داعيا الى الفعل ليس بالنسبة التي بينها  
الامر سوا كانت تلك النسبة معلومة للمكلف او لا يريد اللفظ  
على وجهه لانه لا بد من ان يكون اللفظ مستمرا على زيادة  
على غيره كونه داعيا او مندبا ووجهه لا يجب ان يكون  
فعلا معينا بل كونه ان يكون كذا او كذا في الفعلية لا كونه  
المصلحة المطلوبة في الواقع فيقوم مقامه ويستند حثه  
البرهان في رتبة سائر الفعليه في رتبة كل واحد من الامرين اللذين  
يكون كل منهما لطف ويقوم مقام الاول كون كل منهما حثا ليس  
فيه وجه تجميع وبعض الاول تجميع بعد رعا حاشية ومقتضى  
بعد رعا رعا رعا وحاشية انما لا يتحقق اولها استمالا على  
او دفع القرار الزايد او كونه داعيا او على الوجه الثاني ولا بد  
في المشتمل على التبع من اللفظ لما بين وجوب اللفظ وهو ما  
مصلحة في الدين والمصلحة في الدنيا اما حشرة او منفعة او منفعة  
الم او مرض او غلاء او منفعة اما صحة او صحة في الرزق او  
او غير ذلك او ربحا حث هذه الامور عقيب اللفظ وتلحق حث  
وتجبه نهى الاشاعة لانه ان الامام الصادق عليه السلام  
سوا كانت مبتدأها او بطريق المجازة وسواء يعقبا غرض  
ان الحكماء قد يعقبا

هذا الحكم محض

انما حثا على في الفاعل  
الثالث وانما في حثه على  
ان يلقى الزيد ولما لم يكون لطف  
له وان كان كونه حثا حصول العطف  
الاولى الاول من الاولين في قوله  
في ذلك اللفظ في قوله  
في ذلك اللفظ في قوله  
في ذلك اللفظ في قوله  
في ذلك اللفظ في قوله

ومصلحة في الدين  
وغيره

ام لا



وذهب القسوة في جميع الآلام لذاتها وصادرة عن  
الظلم وأما المص أن يفسر للآلام فيجب بعد عن خاصته  
كالآلام الصادرة عن بعض المكلفين نسبتها لغيره لا يجوز له  
وبعض خبر بعد الله عن عثمان بن عيسى وعليه وعليه  
أما الاحتجاج أو اشتماله على نفع زائد على الألم أو على دفع ضرر الحية  
زائد عليه أو كونه على مقتضى العادة كما يفعل الله تعالى في البحر إذا  
التيقن أن النار أو كونه واقعاً على وجه الدرع كما إذا وقع في  
النصائل ما إذا علمنا اشتمال الآلام على واحد من هذه الأمور  
مكننا حجة قطعا والألم الذي يفعل الله تعالى ابتداءً أو في المشمل  
على النفع المصل للمكلف شرطاً لطلب النفع للمكلف لا غير لأن  
خلوه عن النفع يستلزم الظلم واللفظ العيش بها يحتاج  
على الله تعالى ويجوز في المستحق كونه عباً أو كونه إن يبيع للآلم  
على المستحق مثل النفاق والكفار بطريق العقاب ويكون  
تجديله تد اشتمل على مصلحة لبعض المكلفين كإزالة الحدود ولا  
يكفي اللفظ المكلف الحسن فيه أن التلف غير كاف  
الم المكلف ليكون حسناً بلا فيه أن تقع في مبالغة  
عوض من حصول نفع أو دفع ضرر لأن الطاعة الواقعة

ان تقع الاعراض في اكثرها والاشفاق  
على بالكاف والنون لانهما اصل  
الى المستوف فانما ان يكون  
على عين مطهر

94

لاجل الام بسبب اللطف فيها التواضع المستحق فيبقى الام محمدا  
عنه النفع يكون تقي ولا ينزع استمال اللذة على اللطف في  
الام يعرف ان الام لا يكون اللذة مستمدة على اللطف الذي  
في الام لان الام انما هي في حكم المنفعة اذا لم يكن طريق تلك المنفعة

وذلك الالم ولو امكنه الوصول الى المنفعة يدون الالم كان الالم قهراً  
وهو متبع ولا يشترط والمحرر اختياره السالم بالفعل لا يشترط

الام الواقع ابتداء من اعداء الله تعالى والحق والبر والارادة عليه السلام  
اعتبار الاحياء والاعمال في النفع الذي تنفع فيه احياء المتكلمين

فان لم يحصل الاختيار بالفعل وبهذا هو العوض المحقق  
على العرض بقسمه فاعلم ان كل واحد من هذه الاعراض

تقع تفضلا غير سائبة بتحقيق ويجوز ان يقع بعد تحقيق  
القول مستحق يخرج النفع المفضل به فانه لا يكون عوضا وقوله

و تقويت المنافع لمصلحة الغير و ازال العوالم سواء استندت الى علم  
بالمنفعة



W

فَانَّ الْغَمَّ

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

لایحه / انوار الکشف  
انوار المستطیع / دارالعلم حاصل  
ای / فی النظم و سیرت بنی آل خضر  
انوار /

الحسن والحسين

الحشر الاثم ان يحزن اذا اشتعل على الدنيا في العظمى الباقية العظم جدا  
ومنها فكيف غير العاقل مثل سباع الحشر للاملاط فان العرض  
يجب على الله لانه لا يتم ملكته مكنة وجعله مائلا الى الالام  
اكان عدم الميل ولم يجعل له عقلا يتقرب الى عالم الحشر الاثم القبيح  
وكان ذلك غير لانه اذا اذيق منه ان لا يوصل اليه عوضا وبدا  
اختلف الا حرق اذا القينا حبسنا النار واوق او شهدنا  
بشهادتنا وقل بسببها فان العوض يجب علينا لا على الله  
اما العاقل البصير المتأدب فلا يملك الاثم واجب الحكم خصه  
العداوة وانما قد منع من العاقبة ومنها غرضه فصار للمظلم  
اوصل الاثم اليه فلم يذوق وجب المظلم العوض وانه وانما ساء  
فلان الشهود اوجوب البشهادتهم على الامام ايصال الاثم خسرته  
الشرع فصار لو حكمه كانت فلوله والانتصاف اي انتصاف المظلم  
منه العالم واجب عليه اي على الله عقلا لانه لو لم ينصف لاولي  
الانتصاف حق المظلم لانه قد مكن العالم وحللا بينه وبين المظلم  
مع انه قد تدرع منصفه وما مكن المظلم غير مكافاة فلولكم  
منها صانع حق المظلم والسالك بطر ان تضييع حق المظلم  
يبيع عقلا واجب سمعا ايضا وورد في القرآن من ان الله

وانت تعلم ان الفرق بين العلم المستند  
الى علم ضروري او سببي والادراك عند  
العاقل في الشرا بان ان عاقل  
حصول الاول هو انتم وعلم حصول  
الثاني هو العد الملقى بشكل جدا  
فليست كل شيء

قال ان الله تعالى نصف السما من التمام  
الارض من التمام

لا تتركوا هذه العواطف التي هي من  
الأسرار فكلها

من الله اودى عن غفره



تفرض بين عباده بالحق فلا يجوز يمكن الظاهر ان لا يكون عرض في الحال  
يوادرك فانه لم يكن له عرض تفرض انما عليه العرض المستحق عليه  
الى المعلوم فان كان المعلوم من هذا الوجه في كماله غرضه على الادوات  
على وجه لا يتبين له انقطاعها فلا يتبين له ان لا يفضل الله على المعلوم  
بملكها اي خسر الا عرضا لئلا يتبين له انقطاعها وان كان المعلوم من  
الامر القاطع استقامت بهما ان تلك العرضة في امر غرضه به يوافق  
تلك العرضة بحيث لا يطرأ له الخفيف بان يوافق القاطع على الادوات  
ولا يحصل له الشر ويحصل الخفيف في بعض النسخ بغير الخفيف وهو حسن فلي

في بعض النسخ ان لا يكون عرضا  
في بعض النسخ ان لا يكون عرضا

منه وانه لا يجب حصوله الدنيا لا محالة لان كونه لا يضره على غيره  
ظاهرة فاما في الواقع انما تلك المصلحة الحقيقية في العالم ايضا لا تضره  
لوانقطاع العرض لئلا يقطع عنه يستدعي انقطاع العرض في حقه  
فانه لم يقطع لزم دوامه لان انقطاعه لم يضره عرضا آخر ولم  
يترافقت انه لو انقطع جيب واهم وبالموت وجوده الى عدمه  
يكونه محالاً فانه لا يقطع في حق وجوده وذلك انهم يقولون ان  
على القطع في جميع النسخ في النزاع يعرف ان لا يتبين له ان لا يقطع  
العرض او يجوز ان يقطع من غير ان يقطع من قطع فلا يتبين له ان لا يقطع  
غير محل النزاع فان النزاع في العرض المستحق على الدوام لا لا  
الالم الى ضلها بانقطاع بعضه او فذلكا انما ولا يجب انما ضلها  
اي المستحق للعرض بايضا لغيره بخلاف الثواب في كونه ان يقطع  
القطيع ولا يحصل القطيع الا بان يقطع ما في ثوابه ولا يقطع منافع  
لان يكون عرضا بل يكون ان يصل عرضا كل ما يحصل له يقع بخلاف  
الثواب فانه لا يقطع وان يكون من جنس الثواب المكلف من طاعة كماله  
والثواب القليل لا يقطع من غير ان يقطع من ثوابه المشاق فيكون العرض  
ولا يصح استقامته اي لا يجوز استقامته العرض من غير ان يقطع العرض لا  
في الدنيا ولا في الآخرة لان العرض عليه نعم او عليها نداء

في بعض النسخ ان لا يكون عرضا  
في بعض النسخ ان لا يكون عرضا

العرض انما ان يكون مائة والالم  
او زايده عليه فالعرض المائة هو الوجوب  
علينا والزيادة هو الوجوب على انهم فانما  
وجبت الزيادة في حقيقة خاصة يخرج عن  
عن العتق فان لم  
لزم دوامه واما القوم انه لو انقطع  
العرض لئلا يقطع عنه يستدعي انقطاع العرض في حقه  
لما لم يقطع لزم دوامه

في بعض النسخ ان لا يكون عرضا  
في بعض النسخ ان لا يكون عرضا



[illegible]

كتاب الذراع غفر محمد والوارث  
 في العلوم واضح الصيرون كجودة آثاره لو كانت  
 وجميع والوارث ما تقدم من أن العلم لا يورث  
 اصبح الصيرون كجودة آثاره لو كانت  
 اصبح الصيرون كجودة آثاره لو كانت

عن يثيب وفتح فاعلموا ان الرزق لنفسه الله تعالى انما  
 في ذلك الرزق ما انا منه بغير فضل فهو من الله تعالى انما  
 الرزق هو الله تعالى والسعة تحصيله في يدك عند الحاجة وقد استجب  
 طلب التوسعة على نفسه على ما له وقد باح عند قصد غير المال من غير  
 ان يكاب منه قصد ثم عند انكاس الشهوات كالنفس والشرقة و  
 الربا والرزق عند الساعة هو ما ساق الله تعالى الى الانسان ما يقع  
 به فيه فكل رزق الانسان والدواب غير ما في المأكول وغيره من  
 او حوائج مملوك او غير مملوك يخرج ما لم يتوقع به وان كان الرزق  
 للاستعانة لانه تعالى افعي ملك شيئا ولكنه من الاستعانة ولم يتوقع  
 ان ذلك لم يزد الله تعالى عليه هذا الصلح ان كل احد يستوزر رزقه  
 ولا يأكل احد رزق غيره ولا الغير رزقه وذو هب بعضهم ان  
 الرزق هو <sup>كل</sup> ما في الارض من الاغذية ولا شراب ولا غير  
 السعة في العوض الذي ساع له الشرب طعاما كان او غيره وهو  
 رخصه وغدا ولا بد من اعتبار العادة في الوقت والمكان  
 في الرخص والغلات ان الخطا في العوض <sup>التي</sup> يكون رخصا اذا  
 الخطا في عابرت العادة يكون ذلك الوقت والمكان  
 ان رخص العوض انما يكون غدا اذا كان الارزاق على ما

يا ربّي بهر  
 انهم قسم اليّ من خص و غلا قد اخص  
 هو الو المخط عما هو العادة والوقت  
 والكان دائما اعتبر ان حق الشك ان  
 ليس وقت بهر و يجوز ان حق  
 رخص في النصف اذ اخص به  
 عما جرت العادة في ذلك الوقت الذي  
 يباع فيه دائما اعتبر ان  
 العادة لانه لا يق ان الشك اخص  
 في الجبال المعادة لوقوع ضيق  
 وشكاه و يجوز ان حق رخص به  
 في البلاد المعادة به فيها من







من غير امتداد للعقل المراقبهما واستفادته النفع والضرر الى  
 الاغنياء **المرغوة** منافع الدونية والاعدية ومضارها التي لا تنفع بها التجربة  
 الانبعاث ارفاد واربع باقية من الاحتفاظ وحفظ النوع الانساني  
 فان الانسان حينئذ يطيع فخلق له التعاون فلا بد من شريع  
 مفروضة شارح يكون منسجما كما ذكرنا في بيان حيل التكليف على طريقه  
 احكام الاسلام ويكمل انما هو تركيز النفس البشرية على استقامة  
 في العلمات المختلفة في العلمات وتعليمهم الصنائع الحرفية والاعمال  
 والتعليمات **والفروريات** في الاخلاق التي منها اربعة الاخرى من التباين  
 الكايلة العايمة الى الطاعات من المأزر والمدن والاحبار  
 بالعقاب والثواب ترغيبا في الحسنات وتحريرا عن السيئات  
 الى غير ذلك فيحصل التدفق للحكف الى بغيته الانسانية ولطف  
 انهم بالنسبة الى عباده وشيئة البراهمة وحرارة البغية اما  
 لاجل ما يوافق العقل فلا حاجة فيه اليهم او لاجل ما ينافي العقل  
 كما يخالف العقل غير معقول فلا فائدة في بغيتهم باطل ما تقدم  
 من ان ما يوافق العقل فثمان احدهما يستقل العقل بدارا  
 والثاني لا يستقل بدارا والمثاني في القسم الثاني على القسم  
 الاول ايهم لتعاضد العقل بالعقل ونقل وحرارة لا سيما على التدفق  
 والكايلة الصليبة

قالوا من عندكم عن هذا الامر  
 في الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس

في الكايلة الصليبة فان الانسان اذا كان واقفا على الكايلة يجب  
 المشيئة كما في قوله تعالى **المرغوة** منافع الدونية والاعدية ومضارها التي لا تنفع بها التجربة  
 لا يخفى باقية البعد فان قربها الى كمال الكايلة انما هي استقامة  
 نوايا وجوب في البصر العظمي ليجعل الوثوق بقوله واحكامه يحصل  
 من البصيرة وهو متابع المبعوث اليهم كما هو امره ولو ايسر ولو جوب  
 متابعه ومنه ما يعرفه عنه الذنب لزم وجوب الصديقين وما يتبعه البتة  
 وحمل لفته اما اول ملكا جامع المنفعة على وجوب متابعه البصر ولو لم  
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوا محبيكم الله واما آله فكلان متابعه المذهب  
 التبع حرام ولو جوب الامكان رجالية غير لصد عنه الذنب لموجب  
 وزوجه والكايلة على عدم ادلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكنه  
 حرام كسائر امره اذ هو في جملة بالاجماع والتدريج فاذن يؤذن الله و  
 رسولهم الله الدنيا والاخرة ولم ايضا امور اخرى كلها تنفيها  
 منها ان يكون شيئا وتردد اولها شهادة للمعصية بالاجماع والتدريج ان  
 جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فاعلموا بالاجماع وان منكم من اتى  
 فله التبدل الزايل لرجعة من متابع الدنيا كيف تشاء في الذين  
 القيم ومنها استحقاقه العذاب واللعن والدم لغيره كيف يوليه  
 ومنه بعض الله ورسوله فان لنا رحمتهم وقوله الا لفته الله على الظالمين

وقالوا انما هو من جنس الامور  
 من جنس الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس

قالوا من عندكم عن هذا الامر  
 في الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس  
 من جنس الامور التي هي من جنس



وقوله لم تقولون ما لا تفعلونه وقوله ان دون الناس بالبحر  
وتقولون انفسكم كن ذلك مستغفرا بالجماع وكلمة اعظم المستغفر  
وتنهى عدم تعليم هذه البقرة لقوله لا يا لعمري انما لم يزل ان المراد  
به البقرة او لامة الترويه ومنها كونه غير مخلوق لان الذئب قد  
اغوا الشيطان لخالص ليس كذلك لقوله لا غير تعليمهم  
اجمع الالهام وكنتم المحلصين لكن الله لم يمتنع بالجماع ولقوله  
مخلصة ابراهيم وميتقرب انما خلصناهم بحال الصلة كذا الدار وفي  
يرسفهم انهم عبادنا المحلصين ومنها كونه غير من الشيطان  
ومتبعيه والله لم يطيع البطلان ومنها عدم كونه مستغفرا في الطرقات  
معدودا عند الله المستغفرين الا خيرا راوا في سورة الذئب لكن  
الذئب مستغفر لقوله حق بعضهم انهم كانوا ايسار عن في الطرقات  
وانهم عندنا من المستغفرين الا خيرا بقول الكلام فان العصية  
اى معصية تجوز فان ما يتوهم صدور عن الانبياء من المعاصي  
ان يكون منافي لما تقتضيه المصحة كالكذب فيما يتعلق بالبين  
اولا والثانية اما ان يكون كفر او معصية غيره وسر اما ان يكون  
كبيرة كالقتل والزنا او صغيرة منفردة كرقعة التطفيف  
بحية او غير منفردة كالكذب وتسميهم بعصية كاذبة اما لانه اد  
وشتمه بل المقتدر ان سدا

المسقرات بر

منار عام

التطفيف نقص الكمال  
كما يتبين  
طعن نقص سورة  
لكذبة بر

او سدا او بعد البقرة او قبلها والمظهر على وجوب عصيتهم عما ينافي  
مقتضى المصحة وقد جوزوا انفسهم سدا عما منه ان لا يدرى قوله  
المقتضود بالبحر وغيره الكفر وقد جوزوا الزيادة غير الخارج بياضا  
تجوزهم ان الذئب مع قولهم بان كونه ذئب كونه وجوده الشيعه اذ اراه بغيره  
لا حرج اذا عرفت ان القادر القادر ان يدرى بان اول الاوقات بالحققة  
الذئب ابتداء الدعوة للفساد وكذا انما لم يمتنع الله الكبر بعد البقرة  
جوزوه الخيرية وكذا على الصغار المنفردة لاجلها بالدعوة لا بالاشياء  
ولقد اريب كبر من المظهر لان الذئب كبر قبل البقرة وبعض الشعير لما  
نفس الصغار ولو سدا انفسهم في حق الاشياء مع الكبار والصغار  
الخصيصية بعد البقرة مطلقا والصغار بغير الخصيصية الا انهم سدا  
امام الحسين من الاشياء واربهم من المظهر لان تجوز الصغار عددا  
والصغار ان ارا وجوب البقرة عن جميع المعاصي كما هو الظاهر من كلامه  
في الشرح فلا يخفى ما ذكره من الاول لا يفرق بين صدور الذئب عن سدا  
الصغيرة سدا لا يخلو بالرواق فيكون قوله الذئب بعد البقرة غير جسيمة  
وبعد البقرة انما يجب فيما يتعلق بالثبوت في بيان الاحكام وبالجملة فيما  
ليس من غير ولا يلحق والا كما رعا ما صدر عنهم من غير ما يروى  
الشهادة انما يكون سدا او اصرار على صغيرة غير انما به ورجوع

يحل بر

الارادة

اعلم ان جملة المظهر حوزوا الصغار  
على الانبياء انما على سبيل التبريد كما ذهب  
الخصيصية بر اليه بعضهم او على سبيل  
التماويل كما ذهب قوم منهم  
العلماء المنوثة جسد الاسلام المأمور  
على من على النبي انه لم يملكه بل تسلي  
ثم يقولون المعاصرة وتساوي  
ويظهر على الكل من  
الذئب هو الزنا الا ان الالهي  
كالجامة والكساة والطبع كالبني  
والجبن قد

طعن  
خفية



فاساده صحنه  
ال  
و  
الحكومة دار  
التي  
والا  
منها  
ما  
على

الفلسفة سلس  
الذين

من اكل عيشي في اليوم  
 راسا طر الرضخ الحني  
 عليه من اكله الطيبة  
 صواب  
 مثلا ما في راسي  
 ان اكله الرضخ الحني  
 وما في راسي  
 صواب  
 صواب

الارباب  
کاسمعی

الطريق

الظن  
انما هو الظن لا كنهية ولا لها على صدق ولا كنهية  
والظن على وجود الواقع وان لم يكن حقيقة كدلالة  
الاعتقاد على كونه عالما بالصدق عنه فان الظن  
العلمية ترتبط بنفسها كونه عالما بالصدق عنه  
على لسانه وان لم يصدق على غيره وانما هو كدلالة  
ليس المحررة كدليل وانما هو كدلالة  
كأنه على اليقين عند تصديقك في ذلك الوقت  
الجميل يقع عند تصديقك في ذلك الوقت  
وقد يفي في ولا يزال على اذن الاشارة  
مع وكذا يظن كدلالة على صدق مدعى النبوة ولا  
من ظن كدلالة على صدق مدعى النبوة  
ولالة سعيه لتوفيقها على صدق النبوة  
فبعد رسل من ولاية عاديه كما ان رسله  
يقولون ومن عندنا الى الان نبوة الخرافة  
على انه يظن العلم في صدق النبوة



العلم  
 لافادة العين في العليات التي هي اسرار ثبوت الشرايع على ان يحصل  
 العلم فيها فكم من انشا انما هو كسوء خبر قوانين الاحوال التي لا يمكن  
 انما هو التقييد والتقييد دون الاستدلال ولا هو كسوء خبر القوانين  
 في افادة العلم الفهم والحق في خبر هذا الخبر عند تواتر  
 القضية اليهم والحق في خبر هذا الخبر عند تواتر  
 ودونه بحال لا يمكن ان يكون احد اسداه فيجعل مدعى انرا له حق في  
 الملك فيكون ملكا بحسب من ساعته ففعل وقضيه حرم وغيره كقطر  
 جواز ظهور رايه العاشر اصطفا في حوزة ظهورها حادق للعادة  
 على يد غيره النبر من الصالحين غير الموالين على الطاعات المحببين  
 عنه العاشر ففعل المفعول له منفعه كسما في سماءه والاشارة له  
 ثبوتها واختاره المصنف واجتمع عليه بقية الرأى على ما دل عليه قوله تعالى  
 كلما دخل عليها ذكرا والحوار وحيد عند بارزها وغيره ما مثل قصة  
 اصعب بن برخيا كما دل عليه قوله تعالى انا انيك قبل ان يتردد  
 اليك طرفة عين فادركه الحوار غير اوله المفعول وهو  
 وجهه منها ان اردت صد غير غير النبر في كل مرة وتوقعه لصدوره غير  
 النبر بالبطون الا وهو عليه غيره ايضا فخرج عن ان يكون معزا  
 لخروجه عن ان يكون امر احاد قائل للعادة كقصة وتوقعه وتوقير  
 الحوار

الجواب اننا لا نعلم فوجوه عنده الا على ان كان صدور هذه الاشياء  
والاولياء لا يجعله عادة معتادة والى هذا اشار بقوله لا يلزم  
فوجوه عنده الا على ان كان له لوازمها من الخارج على غير الشرط  
لزم التسليم على الاشياء لان البرهان على اتباعهم انما هو من غيرهم  
وعجز غيرهم عن متابعتهم فاذا ثبت ان كل واحد من هؤلاء لا يلزم التسليم  
اتباعهم وتقرير الجواب اننا لا نعلم فوجوه عنده على ان كان الاولياء  
لهم كما يلزم ذلك عن غيرنا كما ينبغي ان يكون له ان يقول ولا التسليم  
ومنها ان يميز البرهان عن غيره انما يكون له الا على ان كان له  
على يد غيره ايضاً لم يميز البرهان عن غيره وتقرير الجواب اننا لا نعلم  
لزم عدم التميز وانما يلزم لو لم يحصل التميز ما رآه وهو ثم فاني التميز  
عنه الولى يدور النبوة والى هذا اشار بقوله ولا يلزم التسليم لكونها  
لوحده عن غير التبر لطلب دلالة على صدق الكبير لان من الدلالة على  
اختصاصه بالتبر فاذا بطل الاختصاص بطلت الدلالة والى الجواب  
اللزوم وانما يلزم لو ادعى دلالة كل فارق على صدق التبر ليس كذلك  
بل هو مباشر منها صانته الدور ولا يذات انما يقول ولا الظاهر  
واللثة ومنها انه لو جاز لم يجرده على صدق غير غير لما رآه

لا يتبع كقول الكندي في الموعظة العنيفة  
وغيره من قسطنطين وغيره لان قولهم قد يكون  
من غير فائدة على العكس انما هو من غير فائدة  
مصلحة انما هو على العكس انما هو من غير فائدة  
حيث يدل الشك فيكون قد يكون قد يكون قد يكون  
الموعظة العنيفة قد يكون قد يكون قد يكون قد يكون  
بعد ذلك فلا يجعل الختم التام بالكندي



انما رخص الله العلم  
لما رخص الله العلم  
لما رخص الله العلم  
لما رخص الله العلم

على كل صادق قبله ثم عرفت ظهور المعجزة والجواب منع الذم لان  
مفسر ظهور المعجزة كما في قوله تعالى وهر اياما جدد في الانبياء والصالحين  
عند الله وهم الاولياء والهادين رفق له ولا العونية ومجراته  
قبل النبوة تعطر الارض من اختلاف ظهور المعجزة على سبيل الارض  
وهو احداث احوال في العادة والاعمال بعثة النبي قبل بعثته انه بل  
كجزام لا واختار الله الجواز واجتمع عليه ظهور معجراته في  
تبل بونه مثل انكار الوان كسر وانفقا فاراسر وتطليل  
الغمامة وتسليل الاحجار عليه قصيد وفنون والبرسم يعط حواد  
ظهور المعجزة على العكس اختلافه انه بل كجزام ظهور المعجزة على الكائنات  
على العكس من دعواهم اظهار الكذبهم فالذين منقوا ظهور الكرامات  
على غير الانبياء منقوا من ذلك الذين جوزوا ظهور الكرامات على غير  
الانبياء جوزوا ذلك واختاره الله واجتمع عليه بالواقع فان الوقوع  
دليل الجواز وما وقع ما نقله من الكتاب انما اذ النبوة  
فقبل ان رسول الله دعوا لغيره فارتد بصيرة افدع مسيلة لا عور قد عينة  
الصحيحة وكان نقل ان دعوا لغيره فارتد بصيرة افدع مسيلة لا عور قد عينة  
قال فرعون انا اقيم غير هذا الطريق فاستبهم كجوده فقيهم الموح

بعضه  
بعضه  
بعضه  
بعضه

فانك  
فانك  
فانك  
فانك

فاغوا جميعا كما نقل ان ابراهيم لما جعل الله عليه النار برذا و سلاما  
قال الله انا جعل النار على نبي برذا و سلاما في رات ما رافقت  
الحقيقة دليل الحرب يعطر العونية ولا يجب للنبوة اختلافه انما بل  
البعثة في كل زمان بحيث لا يكون خلوص زمان غير بعثة النبي تعالى الله  
لا يجب للبعثة في كل زمان بناء على الفرض والبعث العقلي والاعمال  
يجب للبعثة في كل زمان واختار الله ما لم يوافق عليه ان الدليل الدال  
وجوب البعثة يعط عونية الرجوع في كل وقت لان الحجة على الطاعة  
والنهر عن الشياخ لا يحصل الا بالبعثة فيكون لظن فيكون واجبة في  
جميع الاوقات واختلافه انه بل يجب الشريعة لغير البعثة انما لا  
قد علمت الحق والبايع له انه يجوز بعثة النبي لما كيدنا والعقود  
لا يجب ان يكون له شريعة فانه يجوز بعثة نبي شريعة واحدة فكذا  
يجوز بعثة نبي شريعة فانه يجوز بعثة نبي شريعة واحدة فكذا  
انه لا يجوز ان يبعث النبي الا بشريعة لان العقل كانه العلم  
بالعقليات فلو لم يكن بشريعة لم يكن ان يكون بعثة عقليات اجاز  
بانه يجوز ان يكون البعثة قد تحلت على نوع الصلوات ان يكون العلم  
بشيوته ودعوتهم اياهم الاما والعقول مصلحتهم فلا يكون البعثة  
عينة وظهور المعجزة التران وغيره مع القرآن دعوة نبينا محمد

بعضه  
بعضه  
بعضه  
بعضه

بعضه

بعضه







بمثل السورة والثالثة ان القهار عند جميع القوان كانوا يتوهمون  
 في بعض السور والآيات لا سيما في التفات وابن مسعود قد  
 يقع منه ذلك في الناحية واللعوذتين ولو كان نظم القرآن مع  
 لبعضه لكان كافيا في الشهادة والواجب عن الاول ان حكم القلم  
 قد كان في بعض الاحكام حكم الافراد وهذه بعينها مشهورة في  
 قطيعة الاجماع والخبر المتواتر ولو صح ما ذكر لكان كل قرآن جازيا  
 قاروا على الايمان بمثل قصايه فصاحتهم كما في القيس واقرانه  
 واللائم قطع البطلان وغنائها في بعض الروايات وكون الجميع  
 التبر لا زمانه وكل سورة مستقلة بالاعجاز ان ذلك كان  
 للاختياط والاحراز عن ادلة تغيير لا يخل بالاعجاز وان كان  
 اعجاز كل سورة ليس مما يظهركل احد بحيث لا يقع له تردد أصلا  
 واستدل على بطلان القدر بوجه الاول ان قصي العرب انما  
 كانوا يتعجبون من حسن نظم وبلاغته وسلاسة خبر الله و  
 يرضون رؤسهم عند سماع قوله ثم قيل يا ارضي البعير ما ركب  
 الاية كذلك القدر ما في المعارضة مع سهولتها في فهمها الثانية  
 انه لو قصد الاعجاز بالقرآن لكان الانسب ترك الاعناء  
 ببلاغته وعلو طبقة لانه كما كان انزل في البلاغة واخلو  
 كلاما

كان عدم

في بعض السور والآيات لا سيما في التفات وابن مسعود قد يقع منه ذلك في الناحية واللعوذتين ولو كان نظم القرآن مع لبعضه لكان كافيا في الشهادة والواجب عن الاول ان حكم القلم قد كان في بعض الاحكام حكم الافراد وهذه بعينها مشهورة في قطيعة الاجماع والخبر المتواتر ولو صح ما ذكر لكان كل قرآن جازيا قاروا على الايمان بمثل قصايه فصاحتهم كما في القيس واقرانه واللائم قطع البطلان وغنائها في بعض الروايات وكون الجميع التبر لا زمانه وكل سورة مستقلة بالاعجاز ان ذلك كان للاختياط والاحراز عن ادلة تغيير لا يخل بالاعجاز وان كان اعجاز كل سورة ليس مما يظهركل احد بحيث لا يقع له تردد أصلا واستدل على بطلان القدر بوجه الاول ان قصي العرب انما كانوا يتعجبون من حسن نظم وبلاغته وسلاسة خبر الله و يرضون رؤسهم عند سماع قوله ثم قيل يا ارضي البعير ما ركب الاية كذلك القدر ما في المعارضة مع سهولتها في فهمها الثانية انه لو قصد الاعجاز بالقرآن لكان الانسب ترك الاعناء ببلاغته وعلو طبقة لانه كما كان انزل في البلاغة واخلو كلاما

### تفسير

كان عدم بنية المعارضة في فرق العادة التي لش قوله  
 قبله لئلا اجتمع الجني والاشعر على ان يا تو اقبل هذا القرآن لا تأتوا  
 بشيء ولو كان بعضهم لبعض كذبا فان ذكر الاجماع والاشعر را بالقرآن  
 متاهل التحد انما يحسن فيما لا يكون منقذ والمبعض في يومهم كونه مقدر  
 لكل مقصد في الشئ تابع للمصالح انما را كما قال اليهود في الطال  
 نبوة نبينا فخر ان شريعة موسى لم تكن لان الشئ عظم ان النبوة  
 ان كان مقصدا لمفسدة كان الحالة قسما وان لم يكن مقصدا لمفسدة  
 كان شريعة قسما واذا بطل الشئ يلزم ان يكون شريعة موسى مقصدا لمفسدة  
 بطلان شريعة موسى كونه ما ينسخه شريعة موسى فلو كان مقصدا لمفسدة  
 ان احكام ما بقى لمصالح ومختلف في الاوقات والاشكال الك  
 خبر الشئ ببيان وقوعه فقال وقد وقع حيث لا يوقع بعض أهل  
 لمن يقدّم ما نه جاء في السورة ان الله تعالى لا يلام وحوا قد اقبل كما  
 كل ما دبت على وجه الارض وقد حرم على من بعض الخيليات والحيات  
 على الطريق الدنيا الما من على على السلام بعد تايخه يعني مع باقة  
 تايخه على نوح ع وقرم الجميع بين الاثنين في شريعة موسى على ما  
 الصلح مع ابائهم في شريعة آدم ونوح عليهما السلام وغير ذلك من الاحكام  
 التي تشرع في بعض الايام وخبرهم عن موسى عليه السلام في قوله

مقصود

في بعض السور والآيات لا سيما في التفات وابن مسعود قد يقع منه ذلك في الناحية واللعوذتين ولو كان نظم القرآن مع لبعضه لكان كافيا في الشهادة والواجب عن الاول ان حكم القلم قد كان في بعض الاحكام حكم الافراد وهذه بعينها مشهورة في قطيعة الاجماع والخبر المتواتر ولو صح ما ذكر لكان كل قرآن جازيا قاروا على الايمان بمثل قصايه فصاحتهم كما في القيس واقرانه واللائم قطع البطلان وغنائها في بعض الروايات وكون الجميع التبر لا زمانه وكل سورة مستقلة بالاعجاز ان ذلك كان للاختياط والاحراز عن ادلة تغيير لا يخل بالاعجاز وان كان اعجاز كل سورة ليس مما يظهركل احد بحيث لا يقع له تردد أصلا واستدل على بطلان القدر بوجه الاول ان قصي العرب انما كانوا يتعجبون من حسن نظم وبلاغته وسلاسة خبر الله و يرضون رؤسهم عند سماع قوله ثم قيل يا ارضي البعير ما ركب الاية كذلك القدر ما في المعارضة مع سهولتها في فهمها الثانية انه لو قصد الاعجاز بالقرآن لكان الانسب ترك الاعناء ببلاغته وعلو طبقة لانه كما كان انزل في البلاغة واخلو كلاما

في بعض السور والآيات لا سيما في التفات وابن مسعود قد يقع منه ذلك في الناحية واللعوذتين ولو كان نظم القرآن مع لبعضه لكان كافيا في الشهادة والواجب عن الاول ان حكم القلم قد كان في بعض الاحكام حكم الافراد وهذه بعينها مشهورة في قطيعة الاجماع والخبر المتواتر ولو صح ما ذكر لكان كل قرآن جازيا قاروا على الايمان بمثل قصايه فصاحتهم كما في القيس واقرانه واللائم قطع البطلان وغنائها في بعض الروايات وكون الجميع التبر لا زمانه وكل سورة مستقلة بالاعجاز ان ذلك كان للاختياط والاحراز عن ادلة تغيير لا يخل بالاعجاز وان كان اعجاز كل سورة ليس مما يظهركل احد بحيث لا يقع له تردد أصلا واستدل على بطلان القدر بوجه الاول ان قصي العرب انما كانوا يتعجبون من حسن نظم وبلاغته وسلاسة خبر الله و يرضون رؤسهم عند سماع قوله ثم قيل يا ارضي البعير ما ركب الاية كذلك القدر ما في المعارضة مع سهولتها في فهمها الثانية انه لو قصد الاعجاز بالقرآن لكان الانسب ترك الاعناء ببلاغته وعلو طبقة لانه كما كان انزل في البلاغة واخلو كلاما



عن تلميذ شريفة موسى بن ماري ما رو عن موسى بن ماري قال تسكنوا ما كنت  
 ابدا وادعوا البيت يزل على دوام شريفة موسى لم يثبت هذه الرواية  
 على اليهودي قيل احسن ما خلقه ابن الرازي ومعه تسكنوا ما كنت تسكن  
 هذه الرواية عنهم لا يدل على المراء قطعاً لأنه غير متواتر فان تحت النظر  
 استاصلهم وانما هم بحيث لم يتبين منهم عدد التواتر والسمع والاعلام  
 نبوة صهيون الذي لا يراى السعيدة ذلك على انهم مبعوث الى التقليل لصلها  
 العرب خاصة على كل ما زعم بعض اليهود والنصارى زعمانهم ان الاجتياح  
 الى البشر ان كان للرب خاصة دون اهل الكتابين مثل قولهم وتلك  
 وما ارسلت الا كانه لتأسر قراى رسول الله اليكم جميعاً ما روى  
 الى ان استمع نفوس الذين لم يظفروا على الدين كله مثل قول صاحب بحث الامور  
 والاحمر وهو افضل من الملائكة وكذا غيره من الانبياء لوجود المصداق لقوة الصلوة  
 وقهره على الانبياء وعلوها في جميعهم وبالاسطورة لان الانبياء افضل  
 من الملائكة خلافا للحكاية والمفسر والناظر اليه يكره ان يعبد الله الخليم  
 منهم وصرح بعضهم بان عوالم البشر من المومنين افضل من عوالم الملائكة  
 وضارها الملائكة افضل من عوالم البشر واخذوا للمصداق في الاستدلال  
 شتم كما بان للبشر امور متضادة للقوة العقلية وشواغلهم على الاعمال  
 العلمية والعلمية كالشهوة والغضب وسائر الحاجات ان غلبت والموانع

مفترى

قال بائنا السج  
 قوله انهم مبعوث الى التقليل لصلها

من الملائكة الطوبى السكاوية  
 السفة الاضحية انما السراخ والملائكة  
 العلوية فقالوا انهم اجمعوا بالانبياء افضل  
 وعلوهم في الدنيا والى الملوك والارباب  
 المعزلة والوعيد الله الخليم والارباب  
 ابو بكر من الملائكة افضل  
 وعلوهم في الدنيا والى الملوك والارباب

الحارم

الحارم رتبة الداخلية فالمواظبة على العبادات وتحصيل الكفالات بالقر  
 والعلمية على ما يقضاه القوة العقلية كونه شريفة والبلغ في استحقاق الثواب  
 ولا مفر من الفضيلة سوى زيادة استحقاق الثواب والكرامة وتتميم  
 لوجوه تلبية منها ان الله عز وجل لا يكره لادم والكل لا يكره  
 بالجمود الا افضل الاصل والى العبد معلوماً بأنه خير من ادم لكونه  
 منسباً بآدم من طين يزل لان انما مورد به كان سجوداً وكرامة وتعلم  
 سجوداً وتحيية وراية وسمها ان آدم علمهم الاسماء والمعلم افضل المتعلم  
 وسوق الآية ينادى على ان الغرض اظهار ما خفي من فضيلة ادم  
 ولهذا قال الله تعالى اعلم غيب السموات والارض وهذا يندفع ما تقي  
 ان لهم ايعم علوماً تجتهد في صفات العلم بالاسماء والمناشيد وخرق القدر  
 او حصلوا في الارض من المصداق والتبني كونه الانظار المتواليات منها فوجد  
 ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين وخص  
 من آل ابراهيم وآل عمران غير الانبياء بدليل الاجماع فيكون ادم ونوح  
 جميع الانبياء مصطفىين على العالمين الذين من الملائكة ولا تحصل  
 من العالمين ولا حجة لتفسيره بالانبياء في المحدثات واحتج على المفسر  
 ايضاً برجوة تلبية وعقلية وآما التعليقات فلها قولهم لا يستكرهون كما في  
 السموات وما في الارض من رتبة الملائكة وهم لا يستكرهون كما في

انقول

الافضل للملائي ص

وراية

علمهم ص

من الملائكة الطوبى السكاوية  
 السفة الاضحية انما السراخ والملائكة  
 العلوية فقالوا انهم اجمعوا بالانبياء افضل  
 وعلوهم في الدنيا والى الملوك والارباب  
 المعزلة والوعيد الله الخليم والارباب  
 ابو بكر من الملائكة افضل  
 وعلوهم في الدنيا والى الملوك والارباب

استحار ما منه شدة



رتبهم خفرهم ويفعلون ما يؤمرون خصصهم بالتواضع وترك الاستكبار  
 والنجود وخصيات ربه لا غيرهم ليس كذلك وان اسباب البكر  
 والتعظيم حاصل لهم ووصفهم بالتميز والحواف واعتناء الاولاد  
 جعلها اجتناب المنهيات ومما ترونهم ومنعهم عن الاستكبار  
 عبادته ولا يستحقون يستحقون القبول والتميز ولا يفترون وصفهم  
 بالقرب والشرف عقده وبما التواضع والمواظبة على الطاعة  
 والقبول ومما ترونهم عبادهم مكرمون لا يستقون بالحق والتميز  
 مما يعملون لان قال لهم خشية متفقون وصفهم بالكرامة  
 المطلقة والاعتناء والخصية وهذه الاحكام كقوة الخيرات و  
 الجواب ان جميع ذلك انما هو على فضيلتهم لا على انفسيتهم سيما  
 على الانبياء ومنها قوله تعالى لا اقول لكم عند ربنا الله ولا اعلم  
 الغيب ولا اقول لكم الا ملك فانت مثل هذا الكلام انما يحسن اذا  
 كان الملك افضل مكانة قال النبي لفس مرتبة فوق النبوة  
 كالمملكة الجواب انه لا نزل قوله نعم والذين كذبوا بآياتنا  
 يحتمل العذاب بما كانوا اولادوا وشر استعملوه بالعذاب تنكيا  
 تكذبا فقلت بيا نبي الله لا يسر لانا انزال العذاب من الله تعالى  
 ولا يعلم ايضا حتى ينزل بهم العذاب منها ولا هو ملك متقدم على

الشفقة  
 الخوف

يفتنون  
 ساء  
 الغفلت

انزل العذاب  
 انزل العذاب

انزال العذاب عليهم كما يحكى ان جبرئيل قلب بوجه جبرئيل  
 فقد رأت لانيه على ان الملك اقدر وقهر للاعلى انه افضل البشر ومنها  
 قوله تعالى ما نبيكم انما نزل به النسخة الا ان يكون عليه اي الكرامة  
 ان يكون عليه اي النسخة بالمرتب الا على الاكل من الشجرة  
 ارتداد اليها والجواب انها من الملك كمن صورة اعظم خلقا والحق قوله  
 فمما ترونهم عبادهم خيل اليها انما هي الحقيقة والفضل المطلوبة  
 ولستم ففانية التفضيل على ادم قبل النبوة ومما ترونهم على شدة  
 القدر من جبرئيل والمعلم افضل من المتعلم والجواب ان ذلك بطريق  
 التسليم واما التعليم من الله تعالى ومما ترونهم من استنساخ المسيح  
 ان يكون عبدا ولا الملك المقربون اي لا يرفع عن العبودية ولا من  
 هو ارفع منه درجة كوكوك لا يستنسخ عنه هذا الامر الوزير ولا السلافة  
 ولو عكس لا خللت والجواب ان الملك اسبق رتبة من انزال العذاب  
 في المسيح وادعائهم فيه مع النبوة بل النبوة والرفع عن العبودية كونه  
 روح الله وباب كونه نبي الله والاربعون من عيسى عليه السلام  
 من قوله لا عيسى عليه السلام من الملك الذين لا اب لهم ولا هم ولا قدروا  
 على ان يقدروا عليه عيسى ولا تدرى الاصله عن كثرة التواضع  
 الكمال وتواضعه اظهد النبوة ثم علموا الملك على ذكر الانبياء والرسول  
 ولا يغفل جبرئيل الا فضيلة الجواب ان يجوز ان يكون له ترقية الروح

رايان

الجواب عليه

يرتفع  
 جواب  
 قوله لا عيسى

على النبوة

وانه ولد بلا

النبي آية من آياته  
 شاه اي اوقعة الحق



مستند

المستعمل في سائر الاماكن

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

10

وحيث ان المصلحة والرفق من المبادئ التي  
انها غير واجب فذلكم هو ذلك  
جميع السكان واقاموا بها حتى  
القطعة بالضم وضع  
(كان)

فذهب أهل السنة إلى أنه واجب علينا سماعه وقالت المعتزلة إنه  
 واجب على الله تعالى أن يسمعنا <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup> <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup> <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 على عقولنا وذهب المعتزلة إلى أنه واجب علينا سماعه <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 والمعتزلة إلى أنه لا يجب على الله أن يسمعنا <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 ظهور الفهم والدين وذهب المعتزلة إلى أنه لا يجب على الله أن يسمعنا <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 لأنهم شعاع الشريعة ولا يجب على الله أن يسمعنا <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 وصار سبباً لزيادة الفهم <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 إجماع الفقهاء برضا جملته ذلك المأمور الواجب <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 من دون الأول صلحاً ولذا احتج بحدوث كل ما دون الأول <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 خطيب البوكري قال إني أيتها الناس من كان يصلي يصلي <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 يصلي ربنا محمد فانه حي لا يموت <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 إنكم لا تعلمونكم الحكم التي يصليها من كان يصلي <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 الأمر ولم يزل يصلي <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>  
 وأما الفقهاء فيجب على الجهاد والجهاد <sup>وواجب على الله تعالى أن يسمعنا</sup>

الحزب النجدي  
مؤيد  
مؤيد  
مؤيد  
مؤيد  
مؤيد











ان العصبية هي القوة التي تدفع اليها  
 القوة العقلية من غير ان يكون لها  
 قوة العقلية من غير ان يكون لها  
 القوة العقلية من غير ان يكون لها  
 القوة العقلية من غير ان يكون لها

الثالث بقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر  
 منكم بعد الله لنفخ بنفث من الامم انما امره والواجب انما  
 عندنا وبما فيها يعلم الى هذا ان يقولوا لو جاز ان كانوا قد قدموا على  
 المعصية ايضا امر الظاهر ويعتبر العرض من نصيب وجوبه وانما  
 انما هو فيما لا يخالف الترخيع واما فيما كانا فاردوا ان لا يكونوا في  
 فيكون فكل من عاظم الله انما لو اقدم على المعصية لكان اقل وجهر  
 في العلم لانه من غير ان يكون المعاصي وما قرب الطاعات فصدده  
 المعصية من ان ينجح في العلم والبرهان يقولوا ولا يحاط به جسد العلم  
 ثم القائلون بالمعصية فاضلوا في ان المعصوم هل يكون ففعل المعصية لا  
 واما المصداق فكل من عاظم الله في العلم في القدرة والالام  
 الثواب على الانسحاب من العلم ولا كان مكلفا في تقييد المقتضول معلوم ولا  
 تخرج في العلم فاضلوا في ان الالام هل يكون ففعل المعصية لا  
 ان يكون لا تدب في العلم الى ان لا يجب الفصل من تقييد في الالام  
 ان يكون لا تدب في العلم الى ان لا يجب الفصل من تقييد في الالام

انما هو فيما لا يخالف الترخيع واما فيما كانا فاردوا ان لا يكونوا في

في العلم

الحاشية تحت قوله

فنفية ان المصداق انما يلزم اذا استدلى على عصية  
 بالامامة كما قرره والامر بالعصية لانه طوا الامم من الامم  
 نكح باطاع المؤمنين فالامام بعد رسول الله اما على احوال  
 التي لا ينفك اذ قد قينا وجوب العصية لانه يكون ليس بعصم (انما في نفسه  
 العصية في علمه والامر بعد الامامة التي وهو نكح لا ينفك من خلاف  
 المصداق على ان لا يكون الالام فاضل من غير ان يكون الالام  
 او مضطرا وتندب المقتضول على الفاضل من غير ان يكون الالام  
 بعد الى ان ينفك من الالام لا ينفك من الالام لا ينفك من الالام  
 وليس كونه في نفسه لا ينفك من الالام لا ينفك من الالام  
 النفس كسيرة صالحة يعني ان العصية من الالام لا ينفك من الالام  
 فيجب ان يكون الالام مضمونا عند كسيرة نبيها صلوات الله  
 يقتضيه التخصيص لانه لا ينفك من الالام لا ينفك من الالام  
 اسر في نفسه لا ينفك من الالام لا ينفك من الالام  
 الانفاق ليس بهل في العلم هو الامم الملمات ولا ينفك من الالام  
 بعده واما ان العصية والتخصيص في العلم لا ينفك من الالام  
 فاضلوا في ان الالام هل يكون ففعل المعصية لا  
 الى ان ينفك من الالام لا ينفك من الالام  
 واجبه المصداق ان العصية من الالام لا ينفك من الالام

قد ثبت

في العلم







*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

تقدیر و عجز

10. 10. 1910

من رآه فليقلبه بالسلامة والطمأنينة

اولى و بعضهم اولى و بعض  
و ولاية اليهود والنصارى



ولا يفرق الى الواحد الا بدليل وقول المفتين ان الآية نزلت  
في حق علي عليه السلام لا يقتصر اختصاصها وانحصارها عليه وعلى  
انحصارها لوصافه فيه مستند على جعلهم والكون حالاً غير  
يؤتون وليس بلانهم بل <sup>بالحصل</sup> التكليف العطف بغير انهم يكونون في صلواتهم  
لا صلواتهم اليهود وخالفهم الرواج او بغير انهم خاضعون وطعن  
الغدير المتواتر بما رواه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد حج الفاس يوم غد بخميس  
بين مكة والمدينة فاجتمعوا ذلك بعد رجوعهم عن الوداع وجمع الرجال  
وضعد عليها وقال مخاطباً بمنزلة المسلمين <sup>اولى</sup> بكم من نفعكم ما  
علي قال فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه  
وانصر من نصره واخذل من خذله ونهت الحديث اوردته علي بن ابي طالب  
عليه السلام يوم النور مشدداً حال ذكر فضايده لفظ المولى قد يراد بالحق  
والحق وخليفه والباور ابن العم والناظر الاول بالحق وقال  
الديلماسي وكم الغناء في مولكم اي اوليكم ذكر ابو عبيدة وقال النبي صلى

کھیتلہ

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

والخليفة

و در طرف و آتایلی آن کوکون قیاس میسازد  
و صغیر و عموکون است

22

[illegible]

الحليف بن محمد



ولم يكون اولى باخاذه ان في حيث قرى بموالاة النبي صلى الله عليه وسلم  
ان المراد بالموتى هو المولى فابن الدليل على ان المراد هو الاولاد  
والله سبحانه يعلم ان يراد الاولاد في الاختصاص به والقرب كمال  
الربط ان اولى الناس بابراهيم المدين اتبعوه وكما يقول  
اللائحة نحن اولى باستدناؤنا لا اتباع نحن اولى بسلطاننا ولا  
يريدون الاولاد في التدبير والنفوذ ولا يدل الحديث على  
ولم يسم قضايه الدلالة على استحقات الامامة وشؤونها في حال يكون  
ان يكون في الامر الاخذ بالامر قبله وكذا حيث لم يكن له منه امر بهما ان الامر  
بهم حيث ضعف كما اذا عرف الامر بدليل من حيث الاستشهاد واولاد

3

استثنى منها ترسيم النبوة بقصبة عاصمتي باقي المسائل التي هي غير عليها  
فليس في متوليها في ترتيب الامور وتصرفها في مصالح العامة وحجتها في غير ذلك  
لوحظ بعده اولا يلحق بترسيم النبوة في احوال هذه القوم الرعية الثانية فيكون  
لوحظت وانه قد خرج في النبوة لم يكن ذلك لا بطريق الا انه واجب فيكون  
بما هو موجود في متوليها في الاجماع وينبغي عدم المسائل بل عازلة الاسم لغير ذلك  
العلم الاطلاق بما يدعى كونه معهودا امينيا للعلماء وليس الاستثناء والذات  
لبعض افراد المنزلة من تركها الا النبوة بل منقطع بمقتضى ذلك فلا بد من العلم  
وغير ذلك الا في هذه لم يثبت على العلم الا ان يبقا كما في غير ذلك في غير ذلك  
ولو سلم عدم العلم في مسائل بدون الخلاف والتصرف بدونها على  
مقتضى الامر لا في غير ذلك في النبوة وقوله في غير ذلك ليس بخلاف بل بالنبوة كذا  
القيام بالقيام ولو سلم العلم في الامور على بقائها بعد الموت وليس انحاء العلم  
فلا ولا انقضاء بل بها يكون عودا الى حارة العمل في النبوة والقيام في النبوة  
فليس في غير ذلك وانه لا يبقا بعد موتها كذا في النبوة وقد استوفى النبوة في حق على

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

عَلَى



ما يتبين

على ما يتبين عليها وتبين عن ما بعد الدين والدين لا لا على  
على ما بعد الدين قبل على ما بعد الدين ولا على ما بعد الدين في قوة بكون  
وعدمه في الزمان وفي قوة الامكان والامور للاجتماع على عدم الفصل  
الحاجة الى الخليفة بعد الوفاة انما هي حال الغيرة المحببة على تقدير خلافه  
هذا فانه على بقاؤه خليفته بعد وفاته ولا تطعن مع وقوع الاجتماع الى خلافة القول  
صلى الله عليه وسلم في حق خليفته بعد وفاته في كمال الدلائل والبراهين في خبره  
في مقابل الاجتماع ولو صح ما خفي على البعض من التبعين المذنبين من ان  
على جوارحه الظاهر ولو سلم في زمانه خلافة ابي جعفر في خلافة الاخيرين ولا  
افضل من غيره من الائمة السنية واما المفضل في حق جعفر في الخلافة  
ولم يورثه غيره من الائمة على يد غيره فاعلم بان جعفر في الخلافة  
الاقيما وحقه في النسخ من غير اللوم في حق غيره في الخلافة كما في حق غيره  
من الائمة في حق غيره ووقع القول في حق جعفر في الخلافة مع جعفر في حق غيره  
على ما علم من ان جعفر في الخلافة من غير غيره في الخلافة في حق غيره في الخلافة  
فترى

المستبين

اجبت  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة

والله اعلم

تليق

وحي بها في تبيينه في خبره في حق غيره في الخلافة في حق غيره في الخلافة

بني المصطفى

في حق غيره في الخلافة

اسم جعفر في حق غيره في الخلافة في حق غيره في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة

قبل الى

ظهوره

في حق

الامة التي هم تحت امانه في حق غيره في الخلافة في حق غيره في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة  
المراد من ذلك ان الله تعالى قد جعل في حق جعفر في الخلافة

فانهم

العلم

والله اعلم



منه ما لا يخلو من كونه  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

ولا يخفى ان هذا المذهب هو المذهب الذي لا يقولون بقوله تعالى ولا تكونوا  
 الصادقين مضطربين بالركوب فيكونوا المعصومين لان الصادقين  
 هم المعصومين في كل حال ولا يخلو من كونه  
 الصادقين مضطربين بالركوب فيكونوا المعصومين لان الصادقين  
 هم المعصومين في كل حال ولا يخلو من كونه  
 الصادقين مضطربين بالركوب فيكونوا المعصومين لان الصادقين  
 هم المعصومين في كل حال ولا يخلو من كونه

المراد بالصدق هو  
 ما لا يخلو من كونه

المعجم

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له

المعجم في اصول الاصول في الامامة  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له  
 من غير ان يكون له



الحمد لله

الحياء ٥٦



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

ان ياخذ من السورة ويقرأ على المذنب فيسقط عنه الذنب ان لم يتوب  
الشيء فانما هو على ما في الحديث من ان من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم  
خمس مائة مرة لم يضره شيء من الدنيا والآخرة  
فقرأ سورة براءة وقال لا يؤذي من لا يؤذي من الله لان حادثة العرب انما اذا  
احد من المؤمنين والمعصية لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او رجل منكم  
فقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سابق عهدكم ومنها انكم كنتم بالان  
حكم من يظلم منكم في الدين والحق بالان والحق بالان والحق بالان  
من ذلك قال لا يعذب بالان الا الرب التار ولم يعذب الا ما ذكره الله  
فلم يقل فيها ثم قال قول في الكلام في ان ما انصب في الله وان تعاقب  
فراشيطان ولا حياث مجدة سكر حجة محمدا قال لا حجة لك  
شئ في كتاب الله ولا سنة في شجرة الفجرة ومحمد بن سنان  
الذي صلا عطايا التمس ولا اضطرب في كثير من احكامه وكان يتبعني  
الصحابه وهذه الآية ليس امرهم على قصور عن علم يعلم الامام ومحمد بن

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه  
ان ياخذ من السورة ويقرأ على المذنب فيسقط عنه الذنب ان لم يتوب  
الشيء فانما هو على ما في الحديث من ان من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم  
خمس مائة مرة لم يضره شيء من الدنيا والآخرة  
فقرأ سورة براءة وقال لا يؤذي من لا يؤذي من الله لان حادثة العرب انما اذا  
احد من المؤمنين والمعصية لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او رجل منكم  
فقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سابق عهدكم ومنها انكم كنتم بالان  
حكم من يظلم منكم في الدين والحق بالان والحق بالان والحق بالان  
من ذلك قال لا يعذب بالان الا الرب التار ولم يعذب الا ما ذكره الله  
فلم يقل فيها ثم قال قول في الكلام في ان ما انصب في الله وان تعاقب  
فراشيطان ولا حياث مجدة سكر حجة محمدا قال لا حجة لك  
شئ في كتاب الله ولا سنة في شجرة الفجرة ومحمد بن سنان  
الذي صلا عطايا التمس ولا اضطرب في كثير من احكامه وكان يتبعني  
الصحابه وهذه الآية ليس امرهم على قصور عن علم يعلم الامام ومحمد بن

بنية

رب

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

بازان لم يمانع احكام الشرح حاضر عند سبيل التفسير  
فموسم ولكن في اليسر من غير ان يكون على وجه التفسير ان يكون في  
المعنى ولا يتجوز ذلك في استحقاق الامانة وان اردت ان يكون في  
الامر الاجتهاد في المسائل الشرعية والندرة على معرفتها باستنباطها  
فمنه ان كان في قوم قطع بسببها رفق لعدم علمه بخلاد  
استنبط ليدلان اصل القطع كان بامره وبجملته ان ذلك في المدة  
الزمنية انما هو على ما هو في الزمان والوقت فانه بالان وعرضه على  
اجتهادهم انهم مثل المجتهدين واما مسند خطاهم ومجدة فليس بها  
من المجتهدين انهم يشكون في انهم اذ احكامهم انهم من حالها على  
الندرة يرجع على فروعهم من الاولاد التي قولهم في ذلك لا يدل على  
علم احكام الشرح ومنها انهم لم يجدوا ولا انفسهم في ذلك لا يدل على  
بن نوبه وهو مسلم على البرزخ باجرته على لسانها ولذلك تروى بها  
ليست من اجتهادها على علمه في التفسير فانه انما لا يفتي بها شئ من الله

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه  
ان ياخذ من السورة ويقرأ على المذنب فيسقط عنه الذنب ان لم يتوب  
الشيء فانما هو على ما في الحديث من ان من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم  
خمس مائة مرة لم يضره شيء من الدنيا والآخرة  
فقرأ سورة براءة وقال لا يؤذي من لا يؤذي من الله لان حادثة العرب انما اذا  
احد من المؤمنين والمعصية لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او رجل منكم  
فقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سابق عهدكم ومنها انكم كنتم بالان  
حكم من يظلم منكم في الدين والحق بالان والحق بالان والحق بالان  
من ذلك قال لا يعذب بالان الا الرب التار ولم يعذب الا ما ذكره الله  
فلم يقل فيها ثم قال قول في الكلام في ان ما انصب في الله وان تعاقب  
فراشيطان ولا حياث مجدة سكر حجة محمدا قال لا حجة لك  
شئ في كتاب الله ولا سنة في شجرة الفجرة ومحمد بن سنان  
الذي صلا عطايا التمس ولا اضطرب في كثير من احكامه وكان يتبعني  
الصحابه وهذه الآية ليس امرهم على قصور عن علم يعلم الامام ومحمد بن

السلام

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه  
ان ياخذ من السورة ويقرأ على المذنب فيسقط عنه الذنب ان لم يتوب  
الشيء فانما هو على ما في الحديث من ان من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم  
خمس مائة مرة لم يضره شيء من الدنيا والآخرة  
فقرأ سورة براءة وقال لا يؤذي من لا يؤذي من الله لان حادثة العرب انما اذا  
احد من المؤمنين والمعصية لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او رجل منكم  
فقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سابق عهدكم ومنها انكم كنتم بالان  
حكم من يظلم منكم في الدين والحق بالان والحق بالان والحق بالان  
من ذلك قال لا يعذب بالان الا الرب التار ولم يعذب الا ما ذكره الله  
فلم يقل فيها ثم قال قول في الكلام في ان ما انصب في الله وان تعاقب  
فراشيطان ولا حياث مجدة سكر حجة محمدا قال لا حجة لك  
شئ في كتاب الله ولا سنة في شجرة الفجرة ومحمد بن سنان  
الذي صلا عطايا التمس ولا اضطرب في كثير من احكامه وكان يتبعني  
الصحابه وهذه الآية ليس امرهم على قصور عن علم يعلم الامام ومحمد بن



لا فلتك

على الكفار و انكر على علمه و كذا وقال الخالد ان وليت الاول  
و وجب عن بان لا ثم انه وجب على الخالد و القاهر انه قد قيل ان خاله  
قتل ما كان لا يتحقق اذ قد تزوج باقرته في دار الحرب لا اذ لم يزل  
المجتهد فيهما بين اهل العلم و قيل ان خاله لم يقتل بل قتل بعض العبي  
خطا لظنه انه ارته و كانت زوجته حطمة ثم قد انقضت عتباتها و  
انكار عن عبد الوهاب لا يدل على تقدم في امانه انما يكون لا على مقصده الى  
الفتح فيها بل انما انكر كما ينكر بعض المجتهدين على بعض و منها انه قد في  
بيت رسول الله صلى الله عليه و آله و قد قد في فيها بانه و الفتح و حل  
المؤمنين بيت الرضوخ كما اذنه حال حيوة لا يقتصر على الجاهل في بيته و  
كان ملكا لغيره و منها ثبت ان بيت اهل المؤمنين على ما منع حر البيعة  
فاخرم فيه العار و قد عاظمه و جماعة من العلماء و اجاب عنه بان اخرج  
على علمه عن شجرة ابا بكر لم يكن من شقاق و بطلان و انما كان للعدو و طاعة  
لله و لهذا اقدم انه و اخوه عظماء و كان منقادا له في جميع

انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت  
انما هو في البيت

ادامه

ادامه و انما هو مقتدا اصلا جديلا و قد قال في  
هذا الامم النبي اخرج ابراهيم و عولت عليه و منها انه و سائر الحسن  
لما خرج من روم لما صعد ابو بكر المنبر بعد النبي لم يخطب الناس جازا  
و كسب عن علمها الم و قال لا هذا مقام جديلا و كنت له ابلا و ابر  
يخرج من الرواية و منها انه قد علم على كنف بيت فاطمة و قال النبي  
لو كنت بيت فاطمة لم كنت في هذا ايدل على خطا من ذكره  
اجاب عنه بان لم يثبت الكنف على الثقات و اما ما عني  
فمنه انه او علمه عليه بروج امره حادثة و اخر من قوله  
على حد و قال في الاول ان كان لك عليها فلا يصح على  
و قال في الثاني ان العلم منوع عن المجتهدين فقال على حد و قال  
عمر و اجاب عنه قوم يعلم محل و جنون و قوله لا على الحد  
باعتبار قال لا على الحد و اجاب عنه من علمه  
منها الجنب عن حالها بغيره لم يثبت على ذلك كما في راجعنا لكان ينادي

ادامه و انما هو مقتدا اصلا جديلا و قد قال في  
هذا الامم النبي اخرج ابراهيم و عولت عليه و منها انه و سائر الحسن  
لما خرج من روم لما صعد ابو بكر المنبر بعد النبي لم يخطب الناس جازا  
و كسب عن علمها الم و قال لا هذا مقام جديلا و كنت له ابلا و ابر  
يخرج من الرواية و منها انه قد علم على كنف بيت فاطمة و قال النبي  
لو كنت بيت فاطمة لم كنت في هذا ايدل على خطا من ذكره  
اجاب عنه بان لم يثبت الكنف على الثقات و اما ما عني  
فمنه انه او علمه عليه بروج امره حادثة و اخر من قوله  
على حد و قال في الاول ان كان لك عليها فلا يصح على  
و قال في الثاني ان العلم منوع عن المجتهدين فقال على حد و قال  
عمر و اجاب عنه قوم يعلم محل و جنون و قوله لا على الحد  
باعتبار قال لا على الحد و اجاب عنه من علمه  
منها الجنب عن حالها بغيره لم يثبت على ذلك كما في راجعنا لكان ينادي

مطاع



ليستحق الا ارضه التي لا تقام هذه الامور فظهر دماغه في الظهور  
 ومنها انه قال كل الناس القوم منكم هذا انما هي الحجة التي لا تقام

الاضواء في بيوتهم وخرجوا منها وحكم في الشورى بقصد النوازل  
اباكر  
ميتا كما يحسن اختياره  
فعلها في الزمان بعد السنة  
من خوف الاضمار بعد ان وصفها  
ما هو مذکور في تاريخ العلاء في بعض ما ذكر

يبيعونها في السوق بغير الثمن فانه  
اقول هذا طعن آخر وهو ان  
حيث لم يقوض الامر الى  
ابا بكر حيث لم يقض على  
ميت كما تقدم اختاره للشورى  
فعلما ان التوجه الى الشورى  
من خوف الاختيار بعد ان  
ما هو مذکور في شيخ العلاء في  
يعرفنا ان















اجام و ابن سنان اكرار

قال خديو لما دعى الى البارزة اجمع المسلمين كما في خلا عديا  
 فاما برز اليه فقلد ابر على يده والذخيرة خديف بيده لعمري ذلك اليوم  
 جعل على امره محمد بن عيسى وكان الفقه في ذلك اليوم على يد علي بن ابي طالب  
 البرص المبرور على امره خديو في غزاة وانهما لم يهادوا  
 في غزاة خديو ففتح الله تعالى على يده فان البرص ما حصرهم بقوة  
 عشر يوما وكان ارازم بيد علي فاصاب برصه البرص المبرور  
 الى ابا بكر له البرص المبرور في حجة فاجتمع فوجهم من بني قنبر  
 من بني ابي بكر ففعلوا مثل ذلك فقال صلوات الله على ابي عبد الله  
 ورسوله صلى الله عليه وسلم وجميع اهل بيته وارضوا عن علي بن ابي طالب  
 فيقولون في غزاة خديو في غزاة خديو في غزاة خديو في غزاة خديو  
 ففتح علي الباب واعلموا وجعلوا على الخندق وعبروا وظهروا  
 فلما ابروا احدى يمينه ووجهه اذ رعاة كان يعلمون  
 على المسلمين في غزاة خديو في غزاة خديو في غزاة خديو  
 بقوة جسمانية ولكن فقهه في غزاة خديو في غزاة خديو

غير خفي

تفضل

الفضل آية الله

الفضل آية الله  
 لما قرأ القرآن

الحمد لله

مؤمن  
 يوم عارضة  
 وقت كرون باب  
 الكثرة  
 الكثرة

صلوات الله على النبي وآله  
 لعلنا نأخذوا جميعهم ولم يبق من البرص سوى تسعة نفر على الدوام  
 عكر بن حرب و نوفل بن حرب و ربيعة بن الحارث و عبد الله بن عمرو  
 و صعب بن ابي لهب و في ابو جعفر فقلد علي فانه لم يبق من البرص سوى تسعة نفر  
 البرص و صابو العدد فقلد علي فانه لم يبق من البرص سوى تسعة نفر  
 و في ربيعة بن الحارث و عبد الله بن عمرو و صعب بن ابي لهب  
 علي افضل لقوله تعالى فضل الله اليه من علي القاعديس و جعفر و لا يعلم  
 لقوة خديو و سنده ملازمه الرسول صلوات الله عليه و كان في غزاة خديو  
 كان خديو المبرور في وقت و كثره استفاد من لان البرص كان  
 خديو المبرور في وقت و كثره استفاد من لان البرص كان  
 اللهم اجعلها اذن على علي قال علي علمه في بيت بعد ذلك شيئا وقال  
 علي بن ابي طالب الف باب علمه ما فتح لي من كل باب الف باب العلم  
 و جعلت الصبي باليرقي المبرور في بيت بعد علمه وقال البرص افضلكم

يرحل عليه

الحمد لله



على وجه مستند الفضل وفي جميع العلوم اليك كالصول الكلاصية والفروع  
 الفقير علم الفقه وعلم النصوص وعلم النحو وغيره فان حرقه المذبح في بيت المقدس  
 على اسم كبريس المفسرين عليه واما الاسود الذي يليه في بيت المقدس  
 ابن ٥٥ واجهوه بذلك حيث قال انه لو كرست على الوسادة لمكنت  
 بغير اهل التوراة بتواريهم وليس اهل التوراة بربوبهم وبين اهل الانجيل  
 ما يجلدهم وبين اهل الفرقان بفرقانهم واهل النار في جهنم  
 او سهل او جبل او سماء او ارض او بيل او نهار الا انا اعلم فيمن  
 وفي انكسني نزلت في كل اعلم يكون افضل ولقد تعلمت ان  
 المراد من هذا ان احدا لا يدعوا انفسهم كالاخر فليس المراد ان  
 في كل من لا يهتم اندجوا في قوله تعالى انما انا انساكم ونساكم  
 فلا بد ان يكون شخصا اخر غيرك في كل من لا يهتم اندجوا في قوله تعالى انما انا انساكم ونساكم  
 على ما لا يخفى ففهم ان يكون عليا وبيان ان الله على كونه افضل  
 ان دعاه للعباد لم يزل على ان يعلم في غاية الشفقة والرحمة على  
 تعالى المصطفون ان الرسول لم يدع للعباد ان يتركوه ويخلفوه

هذا هو الحق  
 لا يتركوه ويخلفوه  
 بل يتركوه ويخلفوه  
 بل يتركوه ويخلفوه

العذاب واللعنة سبحانه وتعالى على من يدرك على ذلك في الدنيا  
 على نفسه واهل بيته حتى انه جاد بقوته وقوت عياله وبات طاريا هو  
 واهل بيته في يوم انزل المني فيهم ويطعون الطعام على حبسكينا ويحياء  
 اسيرهم وتصديق في الصلوة بخاتمة نزل في شانهما وليكن التوسل  
 الذين آمنوا الذين يقومون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم الكون  
 كان اذ هد الناس بعد البصيرة لما توهموا من عذاب الدنيا مع آفة  
 على الناس ابواب الدنيا عليه ولله اقال يا بني يا بني البصيرة التي  
 تعرفت ايماني تشوق لا خان جيتك هيتا غير غير لا فيك ولا فيك  
 ففهم لا يتركوه ويخلفوه في كل من لا يهتم اندجوا في قوله تعالى انما انا انساكم ونساكم  
 هذه ايمون عيش من عيش خزيه يدعوه ومكان لعش الناس  
 ما كلاً ولبساً ولم ينسج من طعام ثم قد قال كبد المني راع وخش  
 يوما فقد جربا فموتوا فوجدوا في جوفهم شيئا مريضاً فاكلنا  
 من فقلت ابر المومنين على فقلت قال خفت ان يتركوه ويخلفوه

المعنى

حتى

المر

لا حاجة  
 ففهم لا يتركوه ويخلفوه  
 المواقف جمع وقفا وهو الموضع  
 الخوان في كونه

لست  
 تركون



بشارت بهشت او بمن و هذا مني انقص به على علمه بشارت به خبره  
 و لم يكن له بعد و خبره كان له علمه بشارت به خبره  
 و ليس افر و قل ان يا تدم فان فعل في الملح و الخلفان برحه زاد  
 فبنا ص خبب الارض ترقى فتبصر فكان لا ياكل اللحم الا قليلا و يقول  
 الا ياكلوا بطونكم مقابر الحيوان و اعبدتم حرمي ان جهة صارت  
 كركبة بر كركبة لا يبعير للعلم ليعول بسجود و كان يحفظ على التوافق و كانوا  
 انصوبوا في صده وقت الصلوة لا تتعاطوا بالكلية الى الله تعالى و استغفروا للذنوب  
 مع و اعلمهم حتى ترك عبد الرحمن ابن عوف في دياره و جواره و يعطيه  
 الفيل في العلم بالارواح و خبره و ان حين اخذ يوم محرم سنة ثمان و ثمانين و قوله  
 فيه يتلقى الاخرة و خبره و لده يوما اخبره عن سعيد بن العاص و كان عدوا  
 له غاية العداوة و لما حارب معاوية تسبى صاحب للمعوية الى الشريعة  
 فمعه الما فمما اشتدت عطفوا على اهلهم و عطفوا على اهلهم و عطفوا على اهلهم  
 فاداه و اجاب بان يفعلوا ذلك ففعلوا و قال و قال و قال و قال و قال و قال  
 بعض الزينة في صايق ما يفي عزه لك و من ثم خلق و اعلمهم و اجاب

و خبرهم  
 و خبرهم

الدعاء في الصلاة  
 من خشية الله و خوفه

حتى نسب الى الدعاء و مع شدة بأسه و بيته قال اصعب من ملوحان صوحان بر  
 كان فينا كاحه فابن جانب و شدة تواضع و سهو فبادر  
 كذا ما تهابه الاله للربط للسياق الواقف على راسه و ان  
 ايماننا يدل على ذلك و روى ان النبي قال بعثت يوم الاثنين  
 و اسلم على يوم النشأة و لا اقر حبه المدة و قوله صلح اهلهم  
 على ابراهيم و ما روى عن ابن عباس ان ابا ابي خضر و اول  
 من آمن بالله و رسوله و لا يفي في الصلوة الا بنى الله و كان قوله  
 مشهورا بين النبي و لم يكن عليه خسر و قد علم على صدقه و ان ائمت  
 اقدم ايمانهم النبي و كان افضل منهم لقوله تعالى السابون  
 اولئك المقربون و روى انه قال عد على النبي عشره من النبي  
 الا انك انت خير ايمان ابي بكر و ائمت قبل ان اسلم و لم يكن عليه خسر  
 افضل حربه ابراهيم لسانا على النبي و كذا في الحديث و قال النبي  
 ان كلامه و ان كلامه خالق و فوق كلامه الخلق و اشد منهم رايا و انهم

لكثرة زياده  
 في الحديث



















المجلد الثاني

حسن علمها فان روضتي ودرستی  
دو احوال و الاکرام ز مثل تو انتم کل

من يجوز له العدم كما يجوز له الوجود اذ لو امتنع عليه العدم  
 والحق  
 بطل الذي  
 من ان يكون  
 من ان لا يكون



٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠

يحقق المعاد بغيره ان لو كان لا انكسار في غير الكائنات فانه يوزن  
 ان يقدم بالحكمة لا يعاد واما بالنسبة الى المكلفين فانه ياول  
 العدم بفرق الاخر او يتناول المعاد كجملته الاخر او ياليتها  
 بعد التوفيق والذبح في هذا القابل فبعد ان يسمي عارفا فاعلم  
 انما اعيان اللوق ان في كيف يحيى الموتى قال الله تعالى في حور  
 قد روي عن الامير المؤمنين عليه السلام ان كل من مات جوعا او عطشا  
 ياتي في قبره سحابة فانه يظفر من ارضها ما يشبعه من الماء  
 في شربها حتى يشبع من الموت والنبات الذي يخرج من قبره

قال الاخضر  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما  
 من انما

الكمال والنص

الكمال والنص بطل هذا المذهب ولما كان مشتتة على ثلاثة عاوي  
 احدا ان القضا موجودا في انفسها ثم صاف لما سواه من المظن  
 فوالله انما انفي به الموجودات جعل ابطال كل منهما ومما  
 حده لا يبطال ان القضا موجود فانه لو كان موجودا او قد كان  
 مقدورا بما قبله واللام ليس ما فرضناه فانما موجودا وهو اصلا  
 فعدمه فالتدبر فبغيره الانقلاب من لا تسع الذائق الى لا تسع الاله  
 او الوجوه ان لم يقبل الوجود والاسباب وجوده مع غيره  
 القضا في هذا الموضع بقوله ولا تستلزم انقلاب التوفيق او  
 القضا وما ابطال ان صاف لما سواه لا ان كان قائما بداره  
 جوده ولا يكون ضد الجوده وان كان قائما بغيره فلا بد وان كان  
 قائما بجوده استلزامه استلزامه فلا يكون على هذا التقدير ايضا ضد  
 للجوده فلا يكون على التقديرين متافيا للجوده والى هذا ان يقول  
 لا ان قام بداره لم يكن ضدا وكذا ان قام بالجوده وما ابطال ان



يقول  
 فيكون فاما انه لا يكون في محل وباعتبار كونه متوقفاً يكون في محل فيلزم  
 اجتماع التخصيص وذهب جواهرهم لان شرطه ان يكون باق بقاءً واما  
 به فاعلم ان هذا اعدام الجوهري لم يوجد البقاء فاستحق الجوهري ان يطلق المقصود  
 ذلك المذهب بان حصول البقاء في المحل يستلزم توقف الشرط واما ان  
 اذ هو اسطره ذلك لان حصول البقاء في المحل يتوقف على حصول المحل  
 في الزمان الثاني فيحصل في الزمان الثاني اما نفس البقاء فيلزم توقف الشرط  
 على نفسه استلزام حصول البقاء فيلزم توقف الشرط على نفسه بواسطه وجوب  
 البقاء الوعد والكل يقتضيه وجوب البعث والصدق فاصح شيون الجسماني  
 من غير ان يحد من انه عليه السلام مع امكانه ولا يجب اعادته فواضح ان  
 اصله في المعاد فاطبق المليون على المعاد الجسماني وذهب طائفة  
 التخصيص الى المعاد النقي والرد به وجود الروح بعد موت البدن و  
 خرابه على ثبوتها بالبرهان العقلي واما المعاد الجسماني فلا مجال للبرهان  
 على اثباته ونقصه لكن يجب ان يتقدم على الوجه المذكور الانبياء لانهم صادقون

استحق بره

فيكون فاما انه لا يكون في محل وباعتبار كونه متوقفاً يكون في محل فيلزم  
 اجتماع التخصيص وذهب جواهرهم لان شرطه ان يكون باق بقاءً واما  
 به فاعلم ان هذا اعدام الجوهري لم يوجد البقاء فاستحق الجوهري ان يطلق المقصود  
 ذلك المذهب بان حصول البقاء في المحل يستلزم توقف الشرط واما ان  
 اذ هو اسطره ذلك لان حصول البقاء في المحل يتوقف على حصول المحل  
 في الزمان الثاني فيحصل في الزمان الثاني اما نفس البقاء فيلزم توقف الشرط  
 على نفسه استلزام حصول البقاء فيلزم توقف الشرط على نفسه بواسطه وجوب  
 البقاء الوعد والكل يقتضيه وجوب البعث والصدق فاصح شيون الجسماني  
 من غير ان يحد من انه عليه السلام مع امكانه ولا يجب اعادته فواضح ان  
 اصله في المعاد فاطبق المليون على المعاد الجسماني وذهب طائفة  
 التخصيص الى المعاد النقي والرد به وجود الروح بعد موت البدن و  
 خرابه على ثبوتها بالبرهان العقلي واما المعاد الجسماني فلا مجال للبرهان  
 على اثباته ونقصه لكن يجب ان يتقدم على الوجه المذكور الانبياء لانهم صادقون

لان المقارعة عن الوجود في زمان  
 انما هي مظهر ما كان قائما بالمحل في زمان اخر  
 فاستحق



وذهب عالم الى انفسها واجمع المصالح على وجه المعاد وبرهين الاول ان ارواحا  
 وعند المكلفين بالتواضع على الطاعات وتوحيدهم بالعقاب على المعاصيات  
 الموت ولا يتصور الثواب والعقاب بعد الموت الا بعد العود ويجب  
 العود اليها والعود والوعيد والثاني ان التمتع كلف بالاول والعود والثاني  
 فيجب ان يحصل الثواب بالاطاعة والعقاب على المعصية فيجب التمتع بقضي  
 كماله ولا يمكن ان يكون كماله في المعصية الكبر او هذا البيان جسي على قاعدة  
 التحريم للتعذيب العقابين ان الفعل واجب على التمتع بطريق كماله  
 وذهب المصنف الى ان المعاد الجسماني والروحاني كلاهما واقع اما الروحاني  
 فلما يتبين من النفس بقى بعض اسباب البدن ولها مساعده وشعاوة وقربا  
 في القرآن مثل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل  
 احياء عند ربهم يرزقون فحين وقولها يا ايها النفس اللطيفة ارجعي الى  
 ربك فترقبه اما المعاد الجسماني فلا يتصل العقل بانه ثابت ولكن قد ورد  
 في القرآن آيات كثيرة في الداعي انبائه بحيث لا يقبل التواضع بل منها قوله تعالى

بذكر الله الامور  
 لا يصح ان يكون في كل واحد منهما وهو لا يستمر

قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون

قال في المحرم في العظام وهي جسم فلحسبها الذي انشأ اول مرة فانه لهم  
 من الاجرة التي انهم يشكون فيقولون من بعد ذلك  
 فظلم اول مرة ان يحسب باللسان ان من جمع عظامه على قاده من على  
 ان ينسوي بانه عظاما ما يخرج قوته والواحد والجميع لم يندفع عليه كذا  
 فخصت جلودهم به لتأنيهم جلودهم ايها اليوم يتحقق الارض عنهم سرها  
 ذلك حشر علينا نبي وانظر الى العظام كيف تشاء ثم كثر  
 لها اولاد يعلم اذا بعثت في القبور الى غير ذلك مما لا يحصر فالمعاد  
 الجسماني حشر ضروريات ومن يجد صانع لانه لم يكن اجرة الصادق  
 فيجيب التصديق والامانة بوانه قد انعمت لان كل واحد من الاجزاء  
 لا يفرق وهو ممكن بانهم قوله ولا يجب اعاقته فواصل المكلف ثمرة  
 التي جواب شبهة تدبره ان المعاد الجسماني غير ممكن لانه لو كان  
 انما ياتي صاعدا من بدن المأكول فيجوز به بدن الاكل فمذاق الجوع  
 لا يحد واصلا وهو المظلم او يبيد في كل واحد منهما وهو لا يستمر

ما لو انك انكره حشرة

ليدركوا الهدايا

فحسب ان من المكلفات ما لا يمكن ان يستوفى منها  
 الا در من يعقد ان المكلفات فيقول لوجه وهو واجب  
 ان من يعقد من المكلفات من المكلفات من المكلفات  
 المكلف بها انما هي اربعة والصلوات في هذه البدن لا  
 يتحقق اليها في الاقوام المصافة  
 اليها اذا عرفت هذا فاصل  
 الواجب في المعاد هو اعادة  
 تلك الاقوام الاصلية اما  
 الاجسام المصرفة تلك  
 الاقوام ولا يجب اعادة  
 بعضها







لو اشتد الزمان لم تقم للكفاف وكان المشقة غير مفر من ظلم وادو

لو انهم لم يسمعون

والأما سحق الثواب المذموم

2

المدح والثناء يستبذل للاضلال بالفتح وسحقاف الذم بما عبادا

أقول كما أن الطاعة سبب لأحقاق الثواب  
فكذا المصلحة ومن أجل القيمة أو المصلحة  
التي لا يوجد أحد ما عليها كما ذهب إليه  
صاحبة من العبدية وتقرر أن الطاعة  
تعلق وألطف أن مع المصلحة التي  
فإنه بعد عن فعلها وتقرّب إلى فعله  
معلوم قطعاً وأما الكسب فمعلوم  
الذي هو متروك معلوم  
المتروك وهو  
اللا تفتقر إلى  
البعير لتفنع قدرك على غنة  
وتركه







لطيف و قد علم العام من هذا الموضع المحض في دوام الثواب العقاب  
 لان دوام العملين في دوام العملين لا يترتب عليه ثواب بقوله ذلك  
 المذبح والذم انما كانت ان الثواب لو كان منقطعاً حصل لصاحب العمل  
 بانقطاعه العقاب لو كان منقطعاً حصل لصاحب العمل بانقطاعه فلم  
 يكن الثواب والعقاب خالصين عن شوب لكن يجب خلوصهما  
 في سائر متعلقات هذا البحث والى ذلك ينقولون وحده  
 فيفضلهما لولاه اي بزم قطع الثواب الذي هو النفع حصول العمل  
 الذي هو القصر وانقطع العقاب الذي هو حصول النفع الذي  
 هو القصر ويجب خلوصهما اي خلوص الثواب والعقاب عن الشوب  
 الثواب فلا ريب ان لو لم يكن خالصاً كان انقص حاله العوض والمفضل  
 او كانا خالصين وان غيرا بزموا الى هذا ينقولون ولا لكان الثواب  
 انقص حاله العوض والمفضل على غير حصوله اي حصول الخلو  
 فيها في العوض والمفضل واما العقاب فلا ريب ان في

في

يقتضيه

الاعمال

الروح حر الثواب الثواب فيجب خلوصه بالاولى والى هذا  
 بقوله وهو اذ خلق في باب العمل ولما كان لا يسل ان يقول ان الثواب  
 لا يخلص عن الثواب لان اهل الجنة درجاتهم متفاوتة وكان الثواب  
 يكون متعاقباً اذا كانت من غير درجات ولا يخلص اهل الجنة على  
 ما اتم الله تعالى ويجب عليهم الماخلاق بالعباد وكل ذلك  
 متعاقب فلا يكون متعاقب خالص الثواب وايضا فان اهل  
 النار ليس كون العقاب في الدنيا بواحد منها فلا يكون عقابهم  
 خالصاً عن شوب من الشوائب اجاب المصنف فقال وكل ذلك  
 في الجنة لا يطلب الا في درجاته فلا يكون متعاقباً بدهر هو عظيم  
 ودرجاته وبلغ سرورهم بالثواب الى حد تغناه المشقة وشوائبهم  
 بالثواب فيعظم من شدة ترك العقاب وذلك اهل الجنة والى  
 ترك العقاب فلا يربون به فيكون عقابهم خالصاً عن الشوب  
 ثواب الثواب على شرطه والا فلا فيجب انما هو خالص  
 وانه لا يثبت العارف بالسرور خاصة ذهب

الثواب

الاعمال على شدة

الثواب

مجان



لو كان شا بالعرفه الشا بالعرفه  
المستقلة وان لم  
يصدق الشيء والاحاط به لا  
المشاع ويصدق نوري للمقدم بطا عن ذلك خرو ونفاه للمحقق واحدا  
من كان احبانه  
الشرع لم يكن  
وان تساوي يكون  
ساويان لم يصدق عنه  
احدهما وليس كذلك بسقط للمقدم ويبقى اولى على كماله وقال ابو اسحاق سمع بالاولى والآخرين في  
عند العقلاء  
فان كان بالاولى ما سواه ويبقى الرأيه صحيحه وان تساوي ما صار كان  
لم يكن وهذا هو المأثور في المصداق اريد ابطال منسوب الى افعال وعدم الادوية  
مذهبهم

من التربة في البيت حصة  
من التربة في البيت حصة  
من التربة في البيت حصة

100

الحمد لله

ان كان الامر ضعفاً وحصول التعارض مع التساوي في القوة والوضوح  
 استحق المكلف فيه امر التوثيق وعرفه بغيره والعقاب فاستحق  
 احد التيسير والعقاب دون الآخر فكيف في كل العكس فاما ان استطاع  
 معاد به خلاف منزهة ولا يسقط فيه منها وهو المظهر والوضوح انما  
 في غير امر التوثيق وغير امر العقاب فان تقدم احدهما على الآخر  
 لم يسقط الباقي للمعذور استحق الا في ضرورة المعلول والمعذور عليه  
 وان اعتذر ان لم وجوده محال ان غير عدم كل واحد منهما وجوده  
 فلو عدنا دفعه ودفعاً فبقينا ان العلم موصوفه حال حدوث المعلول

موجود وان حال كونها حرة في غير ذلك من الغضيرة اجاب بان الوجه  
الاصح العلة في كونها لا تستحق الناشئة الا في فرض متيقم اولا حتى في  
بقية كحالة في الكمال والتمتع والحد كمال المحبة والحد ايضا وتحتي ان ليس  
بشر بها ما يترفع على اجزاء القاعة واستحقاق التواب ان الله تعالى لا  
يسب عليها معنى الموانة في التوبة والحد القوي على الغضيرة بقدر ما هو موجب  
منها

وہو کہ خدا را در آید و بعد از آن که خدا را در آید

10

الحمل واحد  
العلين دور  
من اواكاد  
المرية والاشفاق  
من الاغني  
منه







الحمد لله

[illegible]

الامام

27

[illegible][illegible]

للتواب والجليل المصداق ان الشفاعة لو كانت اطلب اية التوبة  
هو انفس كمن شافعين لنفسه لا تطلب اية التوبة وهو  
والنبي يظلال الشفيع اعلى منزلة المشفع لانه في المطيع لا يبرح الجواب  
اشاره الى الجواب وليس المراد بقوله ان الله تعالى قال يا ابا طالب حرمه



ثم في حق العصاة تعبر بحواش انهم اتفقوا في النفي الذي يطاع وفي  
 نفيهم خاص لا يستلزم نفي النفي مطلقا وعلى التبعيات متاولة  
 بالكفاية ثم ان جواب استدلالهم بحمل قوله تعالى وما الظالمين  
 انصاره قوله تعالى يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا وقوله تعالى فاقم  
 شعاعك التي تتبع للحرب ان هذه الايات متاولة تخصيصا بالكلية  
 مجابا لما قلنا على اننا لانك نعوم في الايمان والاحوال وان شئت الكلام  
 المعوم السلب لا السلب المعوم وانما الظالم على الإطلاق هو الكافر وفي  
 النقرة لا يستلزم نفي الشعاع لا بناء على خصوصية النقرة بل على معنى  
 متاولة متعارفة قبل في استعاطا لفساد وهي صدق الشعاع فيما ثبت  
 التالي استلزام آخرت شعاعه لا بل للباير حتى ذهب طائفة الى ان  
 بالنسبة الى العصاة في استعاطا المضاعفهم وتوحيده للصانع في  
 فيما ادى في زيادة المنافع لهم في استعاطا المضاعفهم اذ في شعاعه لظلال  
 او اظلال في زيادة منافع واستعاطا مضار اقول وحى يعود وجرا بطلان

في قوله تعالى وما الظالمين انصاره قوله تعالى يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا وقوله تعالى فاقم شعاعك التي تتبع للحرب

غفر

لا

ثم في حق العصاة تعبر بحواش انهم اتفقوا في النفي الذي يطاع وفي  
 نفيهم خاص لا يستلزم نفي النفي مطلقا وعلى التبعيات متاولة  
 بالكفاية ثم ان جواب استدلالهم بحمل قوله تعالى وما الظالمين  
 انصاره قوله تعالى يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا وقوله تعالى فاقم  
 شعاعك التي تتبع للحرب ان هذه الايات متاولة تخصيصا بالكلية  
 مجابا لما قلنا على اننا لانك نعوم في الايمان والاحوال وان شئت الكلام  
 المعوم السلب لا السلب المعوم وانما الظالم على الإطلاق هو الكافر وفي  
 النقرة لا يستلزم نفي الشعاع لا بناء على خصوصية النقرة بل على معنى  
 متاولة متعارفة قبل في استعاطا لفساد وهي صدق الشعاع فيما ثبت  
 التالي استلزام آخرت شعاعه لا بل للباير حتى ذهب طائفة الى ان  
 بالنسبة الى العصاة في استعاطا المضاعفهم وتوحيده للصانع في  
 فيما ادى في زيادة المنافع لهم في استعاطا المضاعفهم اذ في شعاعه لظلال  
 او اظلال في زيادة منافع واستعاطا مضار اقول وحى يعود وجرا بطلان

الموصى

لا

في قوله تعالى وما الظالمين انصاره قوله تعالى يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا وقوله تعالى فاقم شعاعك التي تتبع للحرب

على المعصية كذا لا يكون ذلك توبة كما انهم لا يصححون







الندم على البعض الذي يقع مع الرجوع لا بعد ان لا يخرج الدم من هذا الرجوع لا يخرج  
 في كونه دمه على الندم على البعض بعد ذلك لا يخرج الدم من الفعل فان الاتصال يقع في الجنب  
 فاذا كان دمه بعض الاتصال اخرج على بعضه او فخص الفعل الذي يكون في كونه  
 بالواقع وان اشترى مع غيره من الدماء لولا الاتصال على التسامح ان يحصل ما ذكره  
 من تحقيق عدم الفرق بين ترك القبح والاتيان بالواجب كما ذكره ابو علي فان  
 كلامه كما لو لم يترك الرجوع اشترى كرجوع الندم فلا يصح الندم من بعض دون  
 بعض وبيان ذلك كلام ابو الحسن في قوله لا يلازمها السلام وهو ان التوبة لا  
 يقع على بعض دون بعض والا لزم حكم سقاء الحكم على التسامح على ما في غيره  
 والذنب ان كان في حقه تعالى من فعل من فعل في نفسه الندم والغرم كما في آياتها  
 القرآنية الرضف وقد يفتقر الى امره اذ يكسب النقص في التزب في الاتصال  
 بالواجب اختلف على قبحه وقضاؤه وعده على ما في غيره من التسامح الى الادا  
 كما ذكره فان اذا اختلف في اخرها فالذنب باق الى ان يؤدي من غير قضاؤه  
 فاذا قضا سقط كالصلوة والصوم ومنه لا يبقى ولا يقض على سقوط

هذا هو الوجه في قوله لا يخرج الدم من هذا الرجوع لا يخرج  
 في كونه دمه على الندم على البعض بعد ذلك لا يخرج الدم من الفعل فان الاتصال يقع في الجنب  
 فاذا كان دمه بعض الاتصال اخرج على بعضه او فخص الفعل الذي يكون في كونه  
 بالواقع وان اشترى مع غيره من الدماء لولا الاتصال على التسامح ان يحصل ما ذكره  
 من تحقيق عدم الفرق بين ترك القبح والاتيان بالواجب كما ذكره ابو علي فان  
 كلامه كما لو لم يترك الرجوع اشترى كرجوع الندم فلا يصح الندم من بعض دون  
 بعض وبيان ذلك كلام ابو الحسن في قوله لا يلازمها السلام وهو ان التوبة لا  
 يقع على بعض دون بعض والا لزم حكم سقاء الحكم على التسامح على ما في غيره  
 والذنب ان كان في حقه تعالى من فعل من فعل في نفسه الندم والغرم كما في آياتها  
 القرآنية الرضف وقد يفتقر الى امره اذ يكسب النقص في التزب في الاتصال  
 بالواجب اختلف على قبحه وقضاؤه وعده على ما في غيره من التسامح الى الادا  
 كما ذكره فان اذا اختلف في اخرها فالذنب باق الى ان يؤدي من غير قضاؤه  
 فاذا قضا سقط كالصلوة والصوم ومنه لا يبقى ولا يقض على سقوط

على الندم

تخبره الندم والغرم كما ذكره صاحب صلوة العبد وصلوة الخبير وان  
 كان الذنب في حق احد استيج اتصاله الى صاحب الحق ان كان  
 ظاهرا لمكان الاتصال لبقا وصاحب الحق او واثره ولا اتصال لما يكون في ترو  
 الحال والتسليم البدن او العضو الى ولي الجناية لاقتصاص والغرم  
 مع التوبة التي تعذر الاتصال بان لا يبقى صاحب الحق ولا واثره او  
 استيج لارضا وان كان الذنب اتصالا وليس ذلك الذي ذكره في التسليم  
 واداء الواجب في قضاؤه او اتصاله الى صاحب الغرم عليه واداء  
 من اخره او من غيره التوبة بل واجب اخر خارج عن التوبة فله لا يمنع سقوط العقاب  
 بالتوبة قال عام حرم من ارتفع ان القائل ان ندم من تسلم له القصاص  
 صحت توبته في حق ربه وكان سقوط القصاص مستصحباً له تسلم  
 توبته اخر ولا يقدم في التوبة غير القيل كما في القيل على التوبة مع كونه  
 اي اذا كان الذنب الذي يتعلق بحال وهو الاثبات وجب على  
 القيل للعقد وتزب ان يقع الا بتسليم الغير لانه اوصل اليه  
 المتعاقب

لو تسلم

المعاقب







وہم

في القبر







والطعم الذوق وكذا سائر الحواس ويزان المعقولات العقل و  
 اجبت بارتعاض نوزن صحايف الامثال وقيل بل يجعل الحساب اجبا  
 نوزن بوزن الشياطين احساها ظاهرا وباطنا لفظ الجمع فلا يستقام  
 وقيل لكل مكلف ميزان وانما الكسب واحد لهما لاجل ان الاراد في ركن  
 المتعام وانما الصراط مقدر ووجه ذلك ان القوي لا يجر معه وعلى من جنى متن  
 يرد له الاولون والآخرين اذ في حشر الله واحد السيف وشبهه ان  
 يكون له ركن واحد يرد وكل احد ان على ما قال انه مقدر وان منكم الاولون  
 وذكره القاهر عبد جبار وكنز الميرزا في تفسيره ان لا يكون له خطه على  
 امكن فيه تعديس لا احد اعطى اللوحين والسماء يوم القيمة قالوا بل اربعة  
 طريق كبريات الالهة كما سجد لهم ويصلح لهم وطريق انما كانت في قوله  
 فانه لم يصر له الجحيم من المرد الا انه لم يصر له وقيل العبادات كالاستقامة  
 والارادة ونحوهما وقيل الاموال الروية التي يسال منها وتكونها كما يكون عليها  
 ويصل المرد بكنزها ويعطى ثمنها ويوزن بها المكان العبد كما في ركن الماء  
 والطين على الله انما يترفع في القادح من الماء يسيل الطريق على ارا كما جاء

الميزان م

في الدنيا انهم كالجود والحق منهم من ان كالحق الهامة ومنهم من كالجود  
 وانما كتب فقد قال انما وكل ان ان الزمان طائر في غنم وخرج  
 لم يرد القوم كما بالقاء مشورا والسبع على ان القوم والدار كالموت  
 الان وللعاصيات مساو لجهنم السليين على ان الجود والدار كالموت  
 لان علما لا كالموت كالموت كالموت والدار كالموت  
 يتجلى في يوم كالموت كالموت الاول قد آدم وصاوا مكانها في ركن  
 شها بكل البقرة وكونها في حضان عليها حروفي كالموت كالموت  
 والسر والسر عليها سائر الاجماع قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم  
 فربما تيسر الدنيا كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت  
 ثم لا فاقيل في الدنيا كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت  
 كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت  
 في حق الجود كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت  
 كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت  
 كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت كالموت

ثبوتها

راهم

ان الله سبحانه  
 قبل ان تجا سواهم  
 واما نظرا كالموت  
 واما من اوجه كالموت  
 كالموت كالموت كالموت  
 قبل ان تجا سواهم  
 لكما في من اادم كالموت  
 وادرك الجنة عند جنة  
 المادى وجنة المادى  
 هي دار التواب



على التبع للقبول لفظ الأرض في الحقيقة مثل دفع في الصور وما دى  
 اصحابها من بطلان خلاف الظاهر فلا يعيد اليه بدون ترتيب  
 المنكر في بوجه الاول ان خلقها قبل يوم نوح لا ينافي الحكم وضعه  
 في الثاني انها لو خلقت لم تكن القدر على شئ في ذلك الا وجه  
 واللام بطلانها على وادها والتقدير ان الله تعالى  
 اكل نجر وظلها واضمحضت لئلا يهلك جهابذة ولا يمكن  
 الهلاك على غير القدر على ما قيل ان المداويل ككل شئ في ذلك  
 في حدوده تضعف لوجوه الامكان فان شئ لم يهلك المقدم وبان  
 واللام على غير هو ان التقاطع بينهما ولا انهما لو جردا بحيث  
 ببقين على العدم زمانا بقدر كافي دوام الماكول فانه على وجه  
 قطعا وهذا لا ينافي في ذلك الثالث انما قال في وصفه من  
 انما هو السموات والارض ولا يتصور ذلك الا في السموات والارض  
 لا متناه ان يكون عرضها بعينها حال البقاء ولا بعد القدر المتناه

في قوله تعالى ولا يمتدح  
 في قوله تعالى ولا يمتدح  
 في قوله تعالى ولا يمتدح  
 في قوله تعالى ولا يمتدح

لا متناه ان يكون عرضها بعينها حال البقاء ولا بعد القدر المتناه

فداني

فيام غفر واحد فخصه بغير محدود من محال واحد ما هو موجود والآخر معدوم و  
 فليس في غير اخرى بان عرضها كعرض السموات والارض فيكون على ذلك  
 ابو بكر بن خنيزه في حديثه في الامكان في الله هو التصديق مطلقا قال في قوله  
 حكاه عن الامور في قوله تعالى ما استحوذت بها اي تصديق بما قد سلكه وقال  
 الامكان ان لو لم يدر بطلان الحديث اي تصديق وانما في الزمان  
 عند الامور التصديق للامور بما علم بغيره ففصلها عما علم  
 تفصيلا واما الامكان علمه بالافعال في التصديق خاصه لا في غيره  
 الشهادة وقال قوم ان الامكان محال وذهب كونهم في انفعاله عند  
 الى ان الطاعات باسرها وان كان او نفلا وذهب الكتابي وازيدون  
 معززة اليه الى ان الطاعات المفروضة لا فصل والحر كرون  
 السواكل وقال الجوزي وبعض السلف كابن عباس ان تصديق  
 بالجنان وازيدون ان عمل بالامكان وقال طائفة من المشايخ  
 في كل شئ الشهادة في بديهي هذا هو الحق حنيفه ولعل هذا هو مراد



المصدا حيث قال تصديق بالعقبة اللسان ولا على الماويل يعني  
 التصديق بالعقبة حده ليس بما قاله فعلا وجدها واستيقظها  
 القسم المتب للكار لا شيقان النفس هو التصديق العيني فلو كان  
 الايمان هو التصديق العيني لم يجمع الكفر والايمان ولا شك انها لعمري لا  
 يبقى الثاني يعني لا قرار باللسان بقوله قال كذا عاين لم يمتد  
 وكذا قولوا اسلمنا وقلنا سمعنا بقوله سمعنا بالسمع والآخر ما هم متيقن  
 وقد ثبت في اثنين التصديق اللبني وفي الايمان قولان لا  
 ليس هو التصديق اللبني قط ولا في الايات الدالة على في القلب  
 للايمان نحو ذلك كعب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبهم فلو كان  
 بالايمان في ذلك الايات لكان على محم والسمع على التدبر كونهما في الكفر  
 فانها ارادة على سبيل السمع لا شيق الايمان ثم يؤيده وعاد الذي سلم  
 الله ثم سلب على سبيل قوله لا سمع ولا قول ثم قال لا اله الا الله فلو كان  
 او شيق من قول القلب وجب ان يكون جوابه عن التصديق ان فعل القلب التصديق  
 وانما الموقر والقابل لا على ذلك التصديق كونه من الله ولا على  
 الايمان

ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني

انهم

انهم ان الذين اتوا بالحق باليقين كما في نقل المسطرة وانهم انهم  
 نقل لا شيق من قول القلب وجب ان يكون جوابه عن التصديق ان فعل القلب التصديق  
 الايمان ان يؤيده وبذلك كعب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبهم فلو كان  
 الايمان في ذلك الايات لكان على محم والسمع على التدبر كونهما في الكفر  
 فانها ارادة على سبيل السمع لا شيق الايمان ثم يؤيده وعاد الذي سلم  
 الله ثم سلب على سبيل قوله لا سمع ولا قول ثم قال لا اله الا الله فلو كان  
 او شيق من قول القلب وجب ان يكون جوابه عن التصديق ان فعل القلب التصديق  
 وانما الموقر والقابل لا على ذلك التصديق كونه من الله ولا على  
 الايمان

ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني

ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني  
 ما هو التصديق العيني  
 ما هو التصديق اللبني



ضيق ظهور المنع فان قيل من شئنا ان نخرج او نشأ في اولي الخ  
 في العادات او شئنا ان نخرجها لا خيار كان كافيا لاجتماع وان كان  
 معصدا فالشيء صليح في جميع ما جاز به ولا يمكن حمله الايمان مانعا واحدا للغير  
 جاسعا وان جعلت ترك المأمور او انكباب المنع على غيره التدين في عدم  
 التصديق لم يكن حمله الايمان جاسعا لمخرج القوة من النفس عند الحاجة  
 الكفر مانعا له خذ في نفسه لو سلم اجتماع التصديق المعبر عن الايمان في تلك الامور  
 التي هي كونه فاقا فيجوز ان يجعل بعض ظهور ان الشئ عند التدين في الكذب  
 فيحكم بغير ان يكون له وجود الكذب في نفسه والتصديق في كماله كاستغفار في الشئ  
 وشئنا ان نأمر ببعضها كانه ما وشره في نفسه وبقاوت ذلك في نفسه على مقتضى  
 فيه ومضوح عليه مستبطل من الدليل وبقا فتدلى كتب الفروع والعقود  
 فيكون كونه من طاعة من مع الايمان والسعاق اطهار الايمان وانما الكفر  
 العاقب من اوجوه وحده في غير خلافه لا يفرق في تركيب الكثرة فانه عند عدم اوجوه  
 ولا كافرا بل هو منزلة بين المنزلتين لا جرم له في نفسه ولا يخل على الطاعة وان كان لا يخل

فيكون كونه من طاعة من مع الايمان والسعاق اطهار الايمان وانما الكفر العاقب من اوجوه وحده في غير خلافه لا يفرق في تركيب الكثرة فانه عند عدم اوجوه ولا كافرا بل هو منزلة بين المنزلتين لا جرم له في نفسه ولا يخل على الطاعة وان كان لا يخل

فيكون

انما يفعل الواجب واجب له التدين المتكبر وهو المنع من فعل المعاصي قول او فعلا  
 واجب الامر بالسندوب مندوب وكذا النهي عن الكفر مندوب كما  
 في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كونه كسبي في الشئ او كسبي في الشئ  
 الجائز او المنكر او جرمها اعتلا ورواها في الشئ الى وجوبها شرعا واعتلا للمعصية  
 فقال انها واجبان معهما ولا يسل على الاجماع فان الاعتلال باعلان قابل للوجوب  
 مطلقا وقابل للوجود باستناد الامام فقد اتفق الكل على وجوبه في الجملة والكتاب  
 كونه في وجوبه وليس منكم من يفتون ان يخرجوا من المعروف وينهون عن المنكر الا  
 على الوجوب والسنن كونه من سننهم كونه بالمعروف ونهيه عن المنكر او  
 ليس منكم من يفتون ان يخرجوا من المعروف وينهون عن المنكر الا على الوجوب والسنن  
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو دليل للوجوب والآية وان لم يجزها  
 بل وجب اعتلا كونه ما هو خلاف الواجب او الا حلال كونه شرعا واللازم في الفاسد  
 بيان المانع من فعله او وجب اعتلا كونه ما هو خلاف الواجب او الا حلال كونه شرعا واللازم في الفاسد  
 من يحصل في حدود الوجوب ولو كانا واجبين عليه نعم فان ما اعتلا له وجب وقوع

اول سلطان الله شراركم عن حصاركم  
 في دعوتكم حصاركم في دعوتكم حصاركم  
 الى وان لم يامر بالمعروف ولم ينه  
 بالسلطان



المعروف وترى المتكبر قد تم خلاف الواقع وان كانا كما هما فليس الاحتال كماله  
لا تاضل بالواجب العقلي وتعلم ما علمه بالواجب الشرعي فليس الاحتال كماله  
الشيء المتكبر ان يكون فاعله عالما بان ما يترى معروف وان ياترى غير متكبر  
ولكن ليس كالمسائل الاجتهادية التي اختلف فيها استقاء المارة والمعروف  
الماضي والمترى في الخارج التي شرط الاخر ان يكون في علمه اقرب منه وفيه رافضاها  
الى المقدم فانه اذا علم دليل انها انضما في المقصود لا يمكن عليه شرط الاخر  
تجوز انهاء المقصد اى ان يعقل لا يفسده لا بالاسباب بل بالاسباب  
اخره او لا يفتي هذا العقل لا وجوب عليه وينبغي ان لا تجلس عليه او لا  
المكانات السنة فاما الكتاب فقولهم ولا تجلسوا او قوله ان الذين يجلسون  
ان شيخنا العاصم في الذين اتهموا الاية فانه يدل على جرح السفي الظاهر الفاحش ولا  
نفس ان التجسس يتحقق في الظاهر او اما السنة فقولهم حشيت حمة اجترحت الله  
فقد روي في رؤس الاشهاد والاوليين الاخرين قوله صلح بيني وبينه العاد  
لجرت عليه فاما العاصم فقولهم لا تجلسوا او قوله ان الذين يجلسون على عداوة

21

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]







بسم الله الرحمن الرحيم  
اخبرنا الشيخ الجليل العالم الزاهد الامين الذي ثقة الاسلام امين الرؤسا ابو علي الفضل بن الحسن البصري  
اهل الله بقاء يوم الخميس غرة شهر الله الاصح وجبت  
تسع وعشرين وخمسة قال انبأنا الشيخ السيد الزاهد  
ابو الفتح عبد الله بن الكريم بن هوارن القشيري دام  
عزته قراءة عليه داخل القبة فيها الرضا عليه السلام  
غرة شهر الله المبارك سنة احدى وخمسة قال  
حدثني الشيخ الجليل المبارك العالم ابو الحسن علي بن محمد  
بن علي الهاشمي الزوزني قراءة سنة اثنين وخمسين

الاصب بقاءه

التي

واربعائة

واربعائة قال انبأنا ابو الحسن احمد بن محمد بن هارون  
الزوزني بها قال انبأنا ابو بكر احمد بن عبد الله بن محمد  
حفدة العباس بن خزيمة النشاوري سنة سبع وثلثين  
وثمناة قال حدثني ابو القاسم عبد الله بن احمد بن  
عامر الطائي بالبصرة قال حدثني ابي سنة ستين ومائتين  
قال حدثني علي بن موسى الرضا صلوات الله  
عليه سنة اربع وستين ومائة قال حدثني ابي موسى  
ابن جعفر قال حدثني ابي جعفر ابن محمد قال حدثني  
ابي محمد ابن علي قال حدثني ابي علي الحسين قال  
حدثني ابي الحسين ابن علي قال حدثني ابي علي ابن  
ابي طالب صلوات الله عليهم اجمعين قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله يقول الله عز وجل لا اله الا الله

الله



ولو اتوا بنوا اهل  
الارض

حِصْنِي فَمَنْ دَخَلَ حِصْنِي اَمِنَ مِنْ عَذَابِي ثُمَّ قَالَ  
امير المؤمنين بشر ايها وانا من شر ايها واسناد  
قال قال رسول الله ص اربعة انا لهم شفيع يوم القيمة  
المكرم لذرتي والقاضي لهم حوائجهم والساعي لهم  
في امورهم عندما اضطر واليه والمحب لهم بقلبه  
ولسانه وباسناده قال قال رسول الله ص الايمان  
اقرام باللسان وتصديق بالجنان وعمل بالامكان  
وباسناده قال قال رسول الله ص يقول الله عز وجل  
يا ابن آدم انا بضعفني اوجب اليك بالنعمة وتمتعت  
الي بالمعاصي خيري اليك منزل وشرك الي  
صا عني ولا يزال ملكك كيرم يا تقي في كل يوم  
وليلة بعمل قبيح يا ابن آدم لو سمعت وصفتك

من غيرك

من غيرك وانت لا تفعل من الموصوف لساعت  
الي مقبته يا ابن آدم تفعل الكبار وتترك المحام  
ثم تنوب الي فاقبل اذا اخلصت نيتك واصفح  
عما مضى من ذنوبك وادخلك جنتي واجعلك في  
جوارحي سورة لا امانك على قبيح فعلك وباسناده  
قال قال رسول الله ص يقول الله عز وجل ما من مخلوق  
يعصم مخلوق دوني الا قطعت اسباب السموات والارض  
من دونه فان سألني لم اعطيه وان دعاني لم اجبه  
وما من مخلوق يعصم بي دون خلقي الا ضمنت  
السموات والارض برزقي فان سألني اعطيت له  
فان دعاني اجبت له وان استغفرني عفرت له وباسناده  
قال قال رسول الله ص احدثوا اولادكم يوم السابع



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

فانه اظهر واسرع نبانا بالحكم وباسناده قال  
قال رسول الله ص من افق الناس بغير علم لغشه  
السماء والارض وباسناده قال قال رسول الله ص

افضل الاعمال ايمان لا شك فيه وغزو لا غلول فيه  
وتج مبرور واول من يدخل الجنة شهيد وعبد  
مملوك احسن عبادة ربه ونفع لسيده ورجل  
عفيف متعفف ذو عبادة واول من يدخل النار  
امام مستلطم بعدل وذهن ثروة من المال لم يقض  
حقه وفقر فخور وباسناده قال قال رسول الله ص

لا يزال الشيطان ذعرا من المؤمن ما حفظ على  
الصلاة الحسن فاذا ضيعهن تجرع عليه واول  
في العظيم وباسناده قال قال رسول الله ص

من ادنى

من ادنى فريضة فله عند الله دعوى مستجابة  
وباسناده قال قال رسول الله ص العلم خزان  
ومفتاحها السؤال فسئلوا عن حكم الله فانه يوحى  
اربعة المسائل العلم والسمع والمحب لهم وباسناده  
قال قال رسول الله ص لا تزال امتي بخير ما  
تجاوبوا وادوا لامانة واجتنبوا الحرام وقرءوا الضيف  
واقاموا الصلوة وادوا الزكوة فاذا لم يفعلوا ذلك  
استلوا بالقطر والسنين وباسناده قال قال رسول الله ص  
ان الله كيبغض من يدخل عليه في بيته فلا يقبل  
وباسناده قال قال رسول الله ص ليس شيء من  
غش ملبا او ضرة او مأكرة وباسناده قال قال  
رسول الله ص قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم



لا يغفر ذنب الناس عن ذنبك ولا نعمة الناس  
من نعمة الله عليك ولا تقتطع الناس من  
رحمة الله عليهم وإن تزجوها لنفسك وبأسناده  
قال قال رسول الله ص من سب نبيا قتل ومن  
سب صاحب النبي جلد وبأسناده قال قال رسول  
الله ص ثلاثة أخافهن على أمتي من بعدي  
بعد المعرفة ومضلات الفتن والشهوة البطن  
والفج وبأسناده قال قال رسول الله ص إذا  
سميتم الولد محمد أفاكرموه وأوسعوا له في المجلس  
ولا تقبجوا له وجهها وبأسناده قال قال رسول  
الله ص ما من قوم كانت لهم مشورة فحضرهم  
أسمه محمد أو أحد فادخلوه في شورتهم إلا هي

خير

خير لهم وبأسناده قال قال رسول الله ص ما من  
مائدة وضعت ففقد عليها من اسمه محمد أو أحد  
الأقدس ذلك المنزل في كل يوم مرتين وبأسناده قال  
قال رسول الله ص تحشرا بنتي فاطمة يوم القيمة معها  
ثياب مصبوغة بدم الحسين عليه السلام تعلق بقائمة  
من قوائم العرش فتقول يا رب احكم بيني وبين قاتل  
ولدي قال رسول الله ص فيك لا ينفي في رب الكعبة  
وبأسناده قال قال رسول الله ص إنما سميت ابنتي فاطمة  
لأن الله فطمها وفطم من أحبها من النار وبأسناده  
قال قال رسول الله ص إن يغضب لغضب فاطمة ويغنى  
لرضاها وبأسناده قال قال رسول الله ص الولد بحجة  
وريحان نفاي الحسن والحسين صلوات الله عليهما وبأسناده

من الناس



قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذ كان يوم القيمة اخذت  
بجحرته الله عز وجل واخذت امتي بجحرتي واخذت  
بجحرتك واخذت شيعة ولدك بجحرتي ابن يوم  
بنينا قال ابو القاسم الطائي سالت ابا العباس <sup>تغلب</sup>  
عن الحجرة فقال هي البيت وباسناده قال قال رسول الله  
ص انا اهل بيت لا تحل لنا الصدقة وامرنا باسباغ  
الوضوء وان لا ننزي حمارا على عتيقة وان لا نلح  
على خفي وباسناده قال قال رسول الله ص مثل  
المؤمن عند الله كمثل ملك مقرب وان المؤمن  
عند الله اعظم من ملك وليس شيء احب الي الله  
تعم من شاب مؤمن تايب او شابة مؤمنة  
تايبة وباسناده قال قال رسول الله ص من

على

على المقابر وقراء قل هو الله احد احدى عشرة مرة ثم  
وهب اجره للاموات اعطى من الاجر بعد الاموات  
وباسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله سيد  
المسلمين ويعسوب المؤمنين وامام المتقين وقائد  
الفرجة المجملين قال ابو القاسم الطائي رضى الله عنه  
سالت احمد بن يحيى عن يعسوب قال هو المذكر من  
النخل الذي يتقدمها ويتحافى عنها وباسناده قال  
قال رسول الله ص لما اسري بي الى السماء اخذ جبرئيل  
بيدي واقعدني على درنوك من درانيك الجنة فاولني  
سفرجلة فانا كنت اوليتها اذا انفلقت فخرجت منها  
جارية حوراء لم ادرى احسن منها فقال السلام عليك  
يا محمد قلت من انت قالت انا الراضية المرضية

وتحافى



خلقتني الجبار من ثلاثة اصناف اسفل من مسك  
ووسطى من كافور واعلاي من غير عجننتي من  
ماء الحيوان ثم قال لي الجبار كوني فلكنت فخلقتني  
لاخيك وابن عمك علي ابن ابي طالب وياساد  
قال قال رسول الله ص من عمل عامل للناس فلم  
ينظروا له وحدهم فلم تكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو  
مؤمن كلث مروته وظهرت عدلته ووجبت  
اخرته وحرمت غيبته وياساده قال قال رسول  
الله ص ان موسى ابن عمران سال ربه ورفع يديه  
فقال يا رب ابعد انت فاناديك ام قريب فانادي  
فاوحى الله تعالى اليه يا موسى انا جليس من ذكرني و  
ياساده قال قال رسول الله ص اياكم والظلم فانه  
يبيز  
يخرب

يخرب قلوبكم وياساده قال قال رسول الله ص يا  
علي اني سألت ربي فيك خصصك فاعطاني اما  
اولهن فسالته ربي ان تنشق الارض وانهض  
التراب عن راسي وانت معي فاعطاني واما الثانية  
فسالته ربي ان يوقفني عند كفة الميزان وانت  
معني فاعطاني واما الثالثة فسالته ربي ان يجعلك  
حامل لوائي وهو لواء الله تعالى الاكبر تحت مظلة  
الفايزين في الجنة فاعطاني واما الرابعة فسالته  
ربي ان يسقي امتي من حوضي انت معني فاعطاني  
واما الخامسة فسالته ربي ان يجعلك قائدا امتي  
الاجنية فاعطاني والحمد لله الذي من علي بذكره  
ياساده قال قال رسول الله ص في قوله تعالى يوم تدر



كل اناس بامامهم قال صاع يدعى كل قوم بامام  
وكتاب ربهم وستة نبيهم وباسناده قال قال رسول  
الله ص ان المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل  
اهله وولده واثته اكرم الناس عند الله منزلة  
ملك مقرب وباسناده قال قال رسول الله ص  
من بهت مؤمنا او مؤمنة او قال فيه ما ليس  
اقامه الله عز وجل على تل من نار حتى يخرج مما  
قال فيه وباسناده قال قال رسول الله ص اتاني  
جبريل عني ربي عز وجل وهو يقول ربي يقرئك  
المسلم ويقول لك يا محمد نبش المؤمنين الذين  
يعملون الصالحات ويؤمنون بك وباهل  
بيتك بالجنة فان لهم عندى جزاء الحسن

وسيدخلون

وسيدخلون الجنة وباسناده قال قال رسول الله ص  
حرمت الجنة على من ظلم اهل بيته وقاتلهم <sup>المعين</sup>  
عليهم ومن سبهم اولئك لاخلق لهم في الآخرة  
ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزيكهم ولهم عذاب  
نار اليم وباسناده قال قال رسول الله ص ان الله عز  
وجل يحاسب كل خلق الا من اشرك بالله عز وجل  
فانه لا يحاسب يومئذ الى النار وباسناده قال رسول  
الله ص لا تسترضعوا الحماة ولا العشاء فان الذين  
يتعدى وباسناده قال قال رسول الله ص ليس <sup>للمصطفى</sup>  
لبن خزيمة من لبن امه وباسناده قال قال رسول الله ص  
الذي يسقط من المائدة مهوور حور العين وباسناده  
قال قال رسول الله ص من احسن النفقة فله الجنة

العدوة



وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ إذا أكلتم الثريد فكلوا  
 من جوانبه فإن الذرة فيها بركة وبإسناده قال قال  
 رسول الله ﷺ نعم لآدم الخل ولن يفتقر أهل بيتي<sup>عليهم</sup>  
 الخل وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ المعنون لا يحرقون<sup>في النار</sup>  
 ولأما جؤمر وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ<sup>في النار</sup>  
 المروقة ثلثة منها في الحضر وثلثة منها في السفرة<sup>أما</sup>  
 التي في الحضر فتلاوة القرآن وعمارة المسجد<sup>أما</sup>  
 الأخوان في الله وأما التي في السفرة فذل الزاد<sup>أما</sup>  
 الخلق والمزاج من غير معاصي الله تعالى وبإسناده  
 قال قال رسول الله ﷺ اللهم بارك لأمتي في  
 بكورها يوم سبها وخمسها وبإسناده قال قال رسول  
 الله ﷺ كلوا القمح على الطريق فإنه يقتل الديدان  
 في البطن

في البطن وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ ادخنوا بالنسج فإنه  
 بارد في الصيف بارد في الشتاء وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ  
 التوكأ نصف الدين فاستنزلوا الرزق من قبل الله بالصلاة  
 وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ اصطنع الخير إلى من هو<sup>أهل</sup>  
 وإلى من ليس عليه فإن لم تصب أهله فانت من أهله و  
 بإسناده قال قال رسول الله ﷺ من لم يعقل بعد الموت<sup>الدين</sup>  
 إلى الناس واصطنع الخير إلى من هو فاجر وبإسناده قال  
 قال رسول الله ﷺ سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم و  
 سيد شراب الدنيا الماء وأنا سيد ولد آدم والآخرة<sup>صوت</sup>  
 وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ سيد طعام الدنيا و  
 الآخرة اللحم والآخرة وبإسناده قال قال رسول الله ﷺ  
 كلوا الرمان فليس فيه حبة تقع في المعدة إلا كانت<sup>القلب</sup>



نكاه  
مملوك

وأحرست الشيطان أربعين يوماً وبأسناده قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبي فانه يكشف المرء  
ويذهب بالبلغم ويشد العصب ويحين الخلق ويطيب  
النفس ويذهب بالهم وبأسناده قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلوا الغنبة حبة حبة فانه اهنا واهنا  
وبأسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن في شيء  
شفاء نفى شرطه الحمام او شره عسل وبأسناده  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تردوا شره عسل على من  
اتاكم بها وبأسناده قال قال رسول الله اذا طمختم  
فاكثروا القزع فانه يسير القلب الخمر الحزين وبأسناده  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل اعمال امتي انتظار الفرج  
الله نعم وبأسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعف عن  
الصلوة

بمهر سبعة  
الصلوة والجماع فنزل على قدير من السماء فاكلت منها  
فراذ في قوتي قوة أربعين رجلاً في البطن والجماع  
وبأسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افواهم طريقكم من طريق  
رسولكم فينظفوها وبأسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء  
افضل الى الله عز وجل من بطيئ ملائكة وبأسناده قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم النجوم امان لاهل السماء واهل  
بيتى امان لامتى وبأسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
موسى بن عمران سأل ربه ورفع يديه فقال يا الهى ائمن  
ذهبت اوديت فاوحى الله تعالى اليه يا موسى ان في عسكر  
غبار فقال يا رب دلى عليه فاوحى الله تعالى اليه ائني  
افضل العماز فكيف اعمر وبأسناده قال قال رسول الله  
دعاء اطفال امتي مستجاب ما لم يقارب الذنوب وبأسناده



قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا علي بن كريمة المؤمن على الله تعالى  
 انه لم يجعل الله لأجله وقتا معلوما حتى يتم بيايقته فاذا هم  
 بيايقته قبضه الله تعالى <sup>بكتائ</sup>رافته قال الرضا كان جعفر بن  
 محمد يقول تجنبوا البوائق <sup>في الأعمار</sup>يذكر في الأعمار وبأسناد  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا لم يستطع الرجل ان يصلي قائما  
 فليصل جالسا فان لم يستطع ان يصلي جالسا فليصل <sup>مستلقيا</sup>متلقيا  
 ناصبا <sup>في</sup>جانبه حيال القبلة يؤمى إيماء وبأسناد قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صام يوم الجمعة صبرا واحتسابا  
 اعطى اجر عشرة ايام <sup>رواه</sup>عز زهر لا يشاكلن ايام الدنيا  
 وبأسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صام لي واحدة  
 ضمنت له اربعين يصل رحمه فيحبته اهله ويوسع عليه  
 في رزقه ويتراد في اجله ويدخله الله نعم في الجنة  
 التي

في رزقه  
 ويتراد

التي وعده وبأسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارحم  
 خلقي ثلاث مرات قيل يا نبي الله ومن خلفك  
 قال صلى الله عليه وآله وآله الذين يأتون من بعدي علي بن  
 ابي طالب واهل بيته يروون حديثي وسنتي ويعلمونها  
 الناس من بعدي وبأسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 يا علي اذك قسيم النار والجنة واناك تقعر باب الجنة  
 فتدخلها بلا حساب وبأسناد قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم انا في ملك فقال يا محمد ان ربك يقر عليك  
 السلام ويقول ان شئت جعلت لك بطحار مسكة  
 ذهبيا قال فرجع رأسه الى السماء فقال يا رب اشيع  
 يومنا فاحدك واجمع يومنا فاسالك وبأسناد قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ثلثة والله وثلثة آيات  
 الداء المبركة والبلغم  
 والدم قد وادى الدم  
 الحماة وادى الدم  
 الحماة وادى الدم  
 المشي وادى الدم  
 ثلثة يهد من البدن و  
 رجا قلن اكل القدي  
 الفاس ودخل الحمام  
 على البطنة ونكاح العجائز



فانما هي من الجنة والجنة  
 لا دار ولا دار ولا دار

نجا ومن تخلف عنها ذج في النار وباسناده  
 قال قال رسول الله <sup>او وقع</sup> ما على اذا كان يوم القيمة  
 كنت وولدك على خيل الملق يتوجون بالدر واليا  
 فيا امر الله بكم الى الجنة والناس ينظرون و  
 باسناده قال قال رسول الله <sup>م</sup> احذري الى  
 تكوني من المسوفات وباسناده قال قال  
 رسول الله <sup>م</sup> تحشر ابني فاطمة وعليها حلة  
 الكرامة وقد عجن بماء الحيوان فينظروا اليها  
 الخالون ويتعجبون منها ثم تكسي حلتين من جلال  
 الجنة مكتوب على كل حلة بخط خضر اذ خلق الله  
 محمد الجنة على احسن الصورتين واحسن الكرامتين  
 احسن المنظر فتشرف الى الجنة كما تشرف العروس الى بيتها

ويوكل

ويوكل بها سبعون الف جارية وباسناده قال  
 قال رسول الله <sup>ص</sup> الويل للظالمين اهل بيتي عذابهم مع  
 المنافقين في دار الاسفل من النار وباسناده  
 قال قال رسول الله <sup>ص</sup> انا المدينة العلم وعلي بابها  
 فمن اراد العلم فليأت الباب وباسناده قال قال  
 رسول الله <sup>ص</sup> ان قاتل الحسين ع في تابوت من  
 النار عليه نصف عذاب اهل الدنيا وقد شدت  
 يداه ورجلاه بسلاسل من نار فينكسر في النار  
 حتى يقع في قعر جهنم وله رنج يتعقذون اهل النار  
 الى ربهم من شدة نبتة وهو فيها خالد اقول العذاب جهنم  
 الاليم كما انضجت جلودهم بذلك الله لهم الجلود حتى  
 يذوقوا العذاب لا يفر عنهم ساعة وسيقولون



حميم جهنم الويل لهم من عذاب الله عز وجل و  
بإسناده قال قال رسول الله ص اذ كان يوم القيمة  
نوديت من بطان العرش نعم الاب ابوك ابراهيم  
ونعم الاخ اخوك علي بن ابي طالب ع وبإسناده  
قال قال رسول الله ص كافي دعيت فاجبت  
واي تترك فيكم الثقيلين احدهما الكبر والآخر  
كتاب الله عز وجل <sup>لنراهم قبل</sup> مدود من السماء الى الارض  
واهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما ولينا  
قال قال رسول الله ص لو يعلم الخلق ما له في حسن  
الخلق لعلم انه يحتاج الى ان يكون له حد الخلق  
وبإسناده قال قال رسول الله ص عليكم بحسن  
الخلق فان حسن الخلق في الجنة لا محالة ولا يكم

وسور الطين

وسوء الخلق فان سوء الخلق في النار محالة وبإسناده  
قال قال رسول الله ص من قال حين يدخل السوق سبحان  
الله والحمد لله ولا اله الا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده  
الخير وهو على كل شيء قدير اعطى من الاجر بعدد ما  
الله تعالى الى يوم القيمة وبإسناده قال قال رسول الله ص  
ان الله عز وجل خلق عمودا من ياقوت احمر استند  
العرش واسفله على ظهر الحوت في الارض السابقة  
السفلى فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز العرش  
واكتر سبي وتحرك العمود وتحرك الحوت فيقول الله  
عز وجل اسكن يا عرش فيقول كيف اسكن وانت لم تقف  
لقائلها فيقول الله عز وجل اسهد واسكن سمواتي قد



غفرت لها نيلها وبأساده قال قال رسول الله ص ان  
الله عز وجل قد رافقنا في الدنيا ويرى قبل ان يخلق  
آدم ع بالفي عام وبأساده قال قال رسول الله ص حافظوا  
على الصلوة الحنفية فان الله عز وجل اذا كان يوم القيمة  
يدعو العبد فاول شي يسأل عنه الصلوة فان جاء بها ثانيا  
والان يجبه الى النار وبأساده قال قال رسول الله ص  
لا صحابه لانضيغوا صلواتكم فان من ضيع صلواته  
خسر مع قارون وهامان وفرعون وكان حقا على الله  
ان يدخله النار مع المنافقين والويل لمن لم يحفظ  
على صلواته واداء سنته نبيه وبأساده قال قال رسول  
الله ص ان موسى بن عمران سئل ربه عز وجل فقال  
يا رب اجعلني من امة محمد فاوحى الله تعالى يا موسى

الذكر

انك تعلم ان فصل الى ذلك وبأساده قال قال رسول الله ص  
ص لما اسرى بي الى السماء لميت في السماء الثالثة  
ملكاً قاعداً جل له في المشرق وجل له في المغرب وبكوه  
لوح ينظر فيه وتحرك راسه فقلت يا جبرئيل من هذا  
قال هذا ملك الموت وبأساده قال قال رسول الله ص  
وبأساده قال قال رسول الله ص هل تدرون من تغيب  
هذه الآية كلا اذا كتبت الارض دكا دكا وجاء  
ربك والملك صفا صفا وجيء يومئذ الآية قالوا  
الله ورسوله اعلم قال اذا كان يوم القيمة تقاد جهنم  
بسبعين الف نعام بسبعين الف ملك فتشرد  
شردة لولا ان الله يحبسها لاحت التملوت والامر  
وبأساده قال قال رسول الله ص ان الله تعالى سخر



لي البراق وهي دابة من دواب الجنة ليست  
 بالطويل ولا بالقصير فلوان الله عز وجل اذن  
 لها الجالت الدنيا والخرة في جريه واحدة وهي  
 احسن الدواب لو<sup>اذا كان يوم القيمة</sup> باسناده قال قال رسول الله  
 ص اذا كان يوم القيمة يقول الله عز وجل الملك  
 الموت يا ملك الموت وعزتي وجلالي وارفعاهي  
 في علوي اني لا ذيقنك طعم الموت كما اذقتك عبا  
 وباسناده قال قال رسول الله ص اختاروا الجنة  
 على النار ولا تبطلوا اعمالكم فتقذروا في النار  
 منسين خالدين فيها ابد<sup>ابنه</sup> وباسناده قال قال رسول  
 الله ص تختموا بخواتيم العقيق فانه لا يصيب احدكم  
 غم ما دام ذلك عليه وباسناده قال قال رسول الله

ص اشتد غضب الله ورسوله على من اهرق دم ذيرتي  
 او اذاني في عترتي وباسناده قال قال رسول الله ص  
 ان الله عز وجل امرني بحب اربعة علي وسلمان وابي  
 ذر والمقداد بن الاسود وباسناده قال قال رسول الله  
 ص لا يقلب جنح طائر في الهواء الا وعنده فيه علم و  
 باسناده قال قال رسول الله ص اذا كان يوم القيمة ياتي  
 منادي يا معشر الخلق غضبوا البصاركم حتى تجوز فاطمة  
 ابنة محمد وباسناده قال قال رسول الله ص استأذ

اهل الجنة الحسن والحسين وابوها خير منهما وباسناد  
 قال قال رسول الله ص ان الله عز وجل اذا كان يوم  
 القيمة تجلي عبده المؤمن فيوقفه على نبيه نبي  
 ثم يعف الله له ولا يطلع الله عز وجل عليه ملكا  
 مع الدجال قال الشهاب  
 القاسم الطائي التي سألت  
 علي بن موسى الرضا  
 عن قاتلنا في اخر الزمان



مقبلاً ولا نبياً مسلماً ويستتر عليه ما يكره ان يعف  
عليه احدث ثم يقول لسياتة كنت حنات وباسناد  
قال قال رسول الله ص من استذل مؤمناً او مؤمنة  
او حقره لفقره وقلت ذات يوم شهر الله تع  
يوم القيمة ثم يفضحه وباسناده قال قال رسول الله  
يا اهل البيت الله تع قد غفر لك ولاهلك ولشيعتك  
ولمحبتي شيعتك وللمحبتي شيعتك فابشرناك  
انت الازرع البطين منزوع من الشرك مطعون  
من العلم وباسناده قال قال رسول الله ص ان الله  
تع غافر الذنب الا من اخر مهملاً واعتصب  
اجير اجره اوباع رجل آخره وباسناده قال قال  
رسول الله ص اتاني ملك فقال يا محمد ان الله  
عز وجل

عز وجل يقر عليك التسلم ويقول قد زوجت فاطمة  
من علي فزوجهما منه وقد امرت شجرة طوي تحمل الدار  
والمرجان والياقوت وان اهل السماء قد فرحوا بذلك  
وسيلد لصا ولدان سيدا شباب اهل الجنة وهم  
يترين اهل الجنة فابشرناك بخير الاولين و  
الاخرين وباسناده قال قال رسول الله ص من كنت  
مولاة فعلي مولاة اللهم وال من والاه وعاد  
من عاداه واخذل من خذله والنصر من نصره  
وباسناده قال قال رسول الله ص ان العبد لينال كبر  
خلقه درجة الصيام الصائم وباسناده قال قال  
رسول الله ص ما من شيء في الميزان اثقل من حسن  
الحلق وباسناده قال قال رسول الله ص الدعاء سلاح  
المؤمن



وعادته

وعبارته الدين ونور السموات والارض وبأساده قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق السعي في العمل كما يفسد الخلق  
العسل وبأساده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ على  
أمتي أربعين حديثا ينفذ الله بها بعثته الله يوم  
القيامة فيقيها عالما وبأساده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على ابن أبي طالب لما بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعليمه إذا  
أقبح لعل بالبرق فاستصعب عليه فقال لها جبرائيل السكفي  
برافه فاركبك احدكم على الله منه فسكنت قال النبي  
فركبها حتى انتهت الى حجاب الذي في الرحمن عز ربنا  
وحل فخرج سلك من وراء الحجاب فقال الله أكبر الله  
أكبر قال النبي فقلت يا جبرائيل من هذا الملك قال جبرائيل  
والذي أكرمك بالنبوة ما ريت هذا الملك قبلها

هذه

هذه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكبر الله أكبر الله أكبر فنادى من وراء الحجاب  
صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر قال صلى الله عليه وسلم فقال الملك أشهد أن  
لا إله الا الله أشهد أن لا إله الا الله فنادى من وراء  
الحجاب صدق عبدي ان لا إله الا أنا قال صلى الله عليه وسلم فقال الملك  
أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله فنادى  
من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أرسلت محمداً رسولاً قال  
صلى الله عليه وسلم فقال الملك حي على الصلوة حي على الصلوة فنادى من  
وراء الحجاب صدق عبدي ودعا الى عبادتي قال صلى الله عليه وسلم فقال  
الملك حي على الفلاح حي على الفلاح فنادى من وراء الحجاب  
صدق عبدي ودعا الى عبادتي قد افلح من واطب عليها من  
قال صلى الله عليه وسلم فنادى الله عز وجل لي الشرف على الاولين والآخرين  
وبأساده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يسافر يوم الاثنين والخميس  
ويقول فيهما ترغيع الاعمال الى الله تعالى وتغدير فيهما الاولوية  
وبأساده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباصلو السفرة فقراء  
في الاولى الحمد وقل يا ايها الكافرون وفي الاخرة الحمد  
اخرى



وقوله هو الله احد ثم قال قرات لكم ثلث القرآن و  
 مر بعد وباسناده قال قال رسول الله ص من قراء  
 اذا نزلت اربع مرات كان كمن قراء القرآن كله  
 وباسناده قال حدثني علي بن ابي طالب ع من كنوز  
 الترخفاء العمل والصبر على الزرابيا وكتان المصاب  
 وباسناده قال قال رسول الله ص لا اعتكافا الا  
 بصوم وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب  
 حسن الخلق خير قمرين قال ع احكم ايماننا احسنكم  
 اخلاقا وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب  
 قال قال رسول الله ص عنوان صحيفة المؤمن حسن  
 خلقه وباسناده قال سئل رسول الله ص ما اكثر  
 ما يدخل به الجنة فقال ص تقوى الله وحسن  
 الخلق وسئل ما اكثر ما يدخل به النار فقال ص  
 الاجور فان البطن والفرج وباسناده قال قال رسول الله  
 اقر بكم مني محبتي يوم القيمة احبكم خلقا  
 وخيركم

في الحديث  
 في الحديث  
 في الحديث

وخيركم خيركم لاهله وباسناده قال قال رسول  
 الله ص احسن الناس ايماننا احسنهم خلقا والطه  
 باهله وانا الطفكم باهلي وباسناده قال حدثني ابي  
 علي بن ابي طالب ع في قول الله نعم لتعلمن نعمي  
 من التعم قال الطيب والماء البارد وباسناده قال  
 حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال قال رسول الله  
 ثلث يزدن في الحفظ ويذهبن بالبلغم قراءة القرآن  
 والعمل واللبان وباسناده قال حدثني ابي علي بن  
 ابي طالب ع قال قال رسول الله ص من اراد البقاء  
 ولا بقاء فليباكر بالعداء ويحتذي بالخذاء ويخفف  
 الرداء وباسناده قال كان النبي ص اذا اكل طعاما  
 يقول اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خير منه  
 واذا اكل لبنا او شربه قال اللهم بارك لنا فيه  
 وارزقنا منه وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي  
 طالب ع قال ابو جحيفة اتيت النبي ص وانا الخشاء

في الحديث  
 في الحديث  
 في الحديث



قال فقال لي يا ابي حنيفة الكف حشاك فان اكثر  
الناس شعبا في الدنيا اطولهم جوعا يوم القيمة  
قال ع فاسأله ابو حنيفة بطنه من طعام حتى لحق  
بالله وباسناده قال كان رسول الله ص اذا اكل  
لبناً مضمض فاه وقال ص ان له دسماً وباسناده  
قال حدثني علي بن ابي طالب ع ثلثة لا يعرض احدكم  
نفسه عليهن وهو صائم الحجامة والحام والمرأه الحشا  
وباسناده حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال قال رسول  
الله ص للمراة عشرة غورات اذا تزوجت سترت  
عورة واذا ماتت سترت عورتها كلها وباسناده  
قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع سئل النبي ص  
عن امرأه زنت فذكرت المرأة انها بكر فامرني  
النبي ص ان امر النساء ينظرن اليها فظنن فوجدنها  
بكراف قال النبي ص لا اضرب من عليها خاتم من الله  
عز وجل وكان ص يجيز شهادة النساء في مثل هذا

ما كنت لا ضرب

وباسناده

وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال قال  
رسول الله ص اذا سئل المرأة من فخر بك فقالت فلان  
جلدها حديثين حد فخرتها على الرجل وحد لما اقرت  
على نفسها بالفجور وباسناده قال قال علي ابن ابي طالب  
ليس في القرآن يا ايها الذين آمنوا الا في التوراة يا ايها  
المساكين وباسناده قال قال رسول الله ص لو راى العبد  
اجله وسرعه اليه لا يفضل الاهل وطلبة الدنيا و  
وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع الحسن  
والحسين كانا يلعبان عند النبي ص حتى مضى عامة  
الليل ثم قال لهما انصرا الى امكما فبرقت برقة فما  
زالتا تضيئ لهما حتى دخلا على فاطمة والنبي ص  
الى البرقة فقال الحمد لله الذي اكرمنا اهل البيت وباسناده  
قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع ورثت عن رسول  
الله كتابين كتاب الله عز وجل وكتابا في قراب سيفي فقل  
يا امير المؤمنين وما الكتاب الذي في قراب سيفك قال

امل  
الزور  
عن علي بن ابي طالب ع



من قتل غير قاتله او ضرب غير ضاربه فعليه لعنة الله  
وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال من عرض  
نفسه للقتل فلا يلومن من اساء الظن به وباسناده  
قال علي صلوات الله عليه كنا مع النبي ص في حقل الخدين  
اذ اجاءت فاطمة ومعها كيرة من خبز فدفعته الي  
النبي ص فقال النبي ص ما هذه الكيرة قالت قرصا خبز  
للحن والحين جئتكم منه هذه الكيرة فقال النبي ص  
يا فاطمة اما انت اولى طعام دخل فم احلك اياك منذ  
ثلاثة ايام وباسناده قال ابي النبي ص بطعام ما دخل صعبة  
فيه واذا هو جائ فقال صلى الله عليه وآله <sup>بمذرية</sup> ادعوه حتى  
يبرؤ فانه اعظم بركة فان الله لم يطعمنا الحار وباسناده  
قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال ص اذ اراد احكم  
الحاجة فليباكر في طلبها يوم الخميس وليقرأ اذا خرج من  
منزله آخر سورة آل عمران وآية الكرسي وانا انزلناه واما  
الكتاب فان فيها قضاء حوائج الدنيا والاخرة وباسناده

قال

قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال رسول الله ص  
الطيب كسير والعسل كسير والنظر الى الحضرة كسير والركوب  
كسير وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع قال  
رسول الله ص كلوا خبز الخبز على الرقيق فانه يقتل الذليل  
في البطن وباسناده قال حدثني ابي علي بن الحسين ع  
قال حدثني اسماء بنت عميس قالت قبلت جدك فاطمة  
ع بالحن ع فاولد الحسن ع جاء النبي ص فقال يا اسماء  
هاقي ابني فدفعته اليه في خرفة صفراء فرمى بها النبي  
ص وقال يا اسماء الم اعهدي اليك ان لا تلغوا للولود في خرفة  
صفراء فلفقته في خرفة بيضاء ودفعته اليه فاذا ن  
في اذنه اليمنى واقام في اليسرى ثم قال لعلي ع يا علي  
شيئ سميت ابني هذا قال علي ع ما كنت لاسبقك  
باسم يارسول الله وقد كنت احب ان اسمي حرماء  
نقال النبي ص وانا لاسبق باسمه ربي عز وجل فنهبط  
جبرئيل ع فقال يا محمد العلي الاعلى تفكر السلام يقول



علي منك بمنزلة هرون من موسى الا لا نبي بعدك  
فسم ابنك هذا باسم ابن هرون قال النبي ص وما اسم  
ابن هرون يا جبريل قال شبر قال النبي ص لسان عري  
قال اسم الحن قالت اسماء فسماه الحن فلما كان يوم  
سابعة عتق عنه النبي بكشين المحين فاعطى القابلة  
فخذ كبش وحلق راسه وتصدق بوزن شعره ورقا وطلّى راسه بالخلوق وقال  
ورقا وطلّى راسه بالخلوق ثم قال يا اسماء الدم فعل  
الجاهلية فلما كان بعد حول من مولد الحسن ع ولد  
الحسين ع فجاء النبي ص فقال يا اسماء املئي لحي ولدي  
فدفعته اليه في خرقة بيضاء فاذهني في اذنه اليمنى  
واقام في اليسرى ووضعته في حجره وكبى قالت اسماء  
قلت فذاك ابي وامى تم بكاءك قال صلى الله عليه  
وا له من ابني هذا قلت انه ولد الساعة قال النبي  
ص يا اسماء تقبله الفية الباغية من بعدى لا  
انا لهم الله شفاعتي ثم قال ص يا اسماء لا تخبري  
فاطمة فانها قريبة عهد الولادة ثم قال لعلي ع باي  
شيئ سميت ابني هذا قال ع ما كنت لاسبقك باسم  
يا رسول الله

يا رسول الله فقال النبي ص وما لاسبق باسمه ربي عز وجل فانا جبريل  
فقال الجبريل يقربك السلام ويقول سعة باسم ابن هرون قال النبي  
ص وما اسم ابن هرون قال شبر فقال ص لسان عري فقال اسم  
الحسين ع فسماه الحين ثم عتق عنه يوم سابعة بكشين المحين  
وحلق راسه وتصدق بوزن شعره ورقا وطلّى راسه بالخلوق وقال  
الدم فعل الجاهلية واعطى القابلة فخذ كبش وباسناده قال حدثني  
علي بن الحسين سمى حسنا يوم السابعة واشتق من اسم حسن  
وذلك انه لم يكن بينهما الا الحول وباسناده قال حدثني ابي علي بن  
ابي طالب ع كلوا من الخمر ما فسدت ولا تاكلوا مما افسدتموه انتم وباسناده  
قال قال ع حبان بالورد بكلماتي فاما اذ نطقته الى انقضى قال ع  
رسول الله اما اني فسيدي ربحان الحنة بعد الاس وباسناده  
قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع عليكم بالحم فانه ينبت اللحم  
ومن تركه اربعين يوما ساء خلقه وباسناده قال قال رسول الله  
عليكم بالعدس فانه مبارك معدن وانته يرقى القلب ويكثر  
الدعة وانته قد بارك فيه سبعون نبيا اخرجه عيسى بن مريم  
وباسناده قال ع ذكر اللحم والشحم عند النبي ص فقال ص ليس  
بضعة تقع في المعدة الا انبتت مكانها شفاء واخرجت

قال ص



من مكانها سقاده وباسناده قال قال رسول الله ص لا تأكلوا  
الكليتين من أن تحرمهما القربا من البؤله وباسناده قال حدثني  
ابي علي بن ابي طالب قال كان رسول الله ص اذا أكل القمح يطرح النوى  
على ظهر كفه ثم يقذف به وباسناده عن علي بن ابي طالب جرك  
الى النبي ص وقال يا بني فانه خير ثم يركم يقرب من الله  
ويا بعد من النار وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب  
عليكم بالفرج فانه يزيد في الدماغ وباسناده قال حدثني ابي الحسين  
قال دعى رجل امير المؤمنين ع فقال احببتك على أن تصنع  
لي ثلث خصال قال وما هي يا امير المؤمنين قال ان لا تدخل علي  
شيئ من خارج ولا تخرج عني شيئ في البيت ولا تخف بالعمال  
قال ذلك لك فاجابه علي ع وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب  
الحناء بعد التورع امان من الجذام والبرص وباسناده قال قال  
رسول الله ص يا علي لولاك لما عرف المؤمنون بعدي وباسناده قال  
قال رسول الله ص يا علي انك اعطيت ثلثا قلت فذاك ابي وامي  
يا رسول الله وما اعطيت قال اعطيت صهرا مثلثا واعطيت مثل  
زوجتك فاطمة واعطيت مثل وكديك الحس والحسين عليهما السلام  
وباسناده قال قال رسول الله ص يا علي ليس في القيمة ركبت غيرنا ونحن  
نقام اليه رجل من الانصار وقال فذاك ابي وامي ومن هم

عليكم

قال ص انا على آية البراق واخي صالح على ناقته ناقته الله التي  
عقرت وعقوت خمره على ناقته العصابة واخي علي على ناقته من نوري  
الجنة ويده لواء الحمد فينادي لا اله الا الله محمد رسول الله فيقول  
الادميون ما هذا الا ملك مقرب او نبي مرسل او حامل عرش  
فيحييهم ملك من تحت بطن العرش يا معشر ادميون ليس هذا  
ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا حامل عرش هذا علي بن ابي طالب  
وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب قال الطاعون ميتة وحية  
وباسناده قال علي بن الحسين ع كافي بالقبور وقد شدت حول  
قبر الحسين ع وكافي بالاسواق قد جفت حول قبره فلا يذهب  
الايام والليالي حتى يسار اليه من الافاق وذلك عند انقطاع  
ملك بني مروان وباسناده قال قال علي بن ابي طالب ع سمعت  
رسول الله ص يقول اني اخاف عليكم استخفافا بالدين ومنع  
الحكم وقطيعة الرحم وان تتخذون القرآن من أمة يقدمون  
يا حذرهم وليس بافضلهم في الدين وباسناده قال حدثني علي بن  
ابي طالب ع من بدء بالملح اذهب الله عنه سبعين ذاء اولها  
الجذام وباسناده قال قال رسول الله ص يا علي عليك بالزيت كله  
وادهن به فانه من أكله وادهن به لم يقرب الشيطان اليه

بطان



وباسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه شفاء من سبعين  
 داء منها الجدائم والبرص والحبون وباسناده قال كان علي بن  
 ابي طالب ياكل البطيخ بالشكر وباسناده قال ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم بطيخ ورطب فاكل منها وقال هذا ان الطيبين وباسناده قال قال  
 جعفر بن محمد السبتي لنا واحد لشيعتنا والاثان لبني امية  
 والثلاثا لشيعتهم والاربعاء لبني العباس والجميع لشيعتهم  
 والجمعة لله عز وجل وليس فيه شفاء قال الله تعالى فاذا قضيت الصلوة  
 فانكثروا في الارض وابتغوا من فضل الله يعني يوم السبت  
 وباسناده قال حدثني ابي موسى بن جعفر قال كان علي بن ابي طالب  
 بن علي عاظمي بالله حسن وبالنبي المومنين وبالوحي ذي المن  
 وبالحسين والحسن الحسن وباسناده قال حدثني علي بن الحسين  
 انه سمى حسن يوم سابعه واشتق من اسم حسن حين وذكر انه  
 لم يكن بينهما الامدة الحول وباسناده قال حدثني ابي جعفر بن محمد  
 قال دعاني ابي براهيم فادهن فقال ادهن قلت ادهنت قال  
 انه البسج قلت وما فضل البسج قال حدثني ابي عن ابيه  
 حبه الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فضل البسج على الادهان كفضل الاسلام على سائر  
 الايمان

اطيبان

في فضل البسج

وباسناده قال

وباسناده قال حدثني علي بن الحسين عن ابيه قال قال علي  
 لا دين لمن دان مخلوق في عصيته الخالق وباسناده قال قال  
 علي بن ابي طالب كل الرمان بشحمه فانه دباغ المعدة وباسناده  
 قال حدثني ابي علي بن ابي طالب قال كان عبد الله بن عباس اذا  
 اكل الرمانة لا يشرك فيها احد ويقول في كل رمانة حبة من  
 الحبة وباسناده قال حدثني ابي الحسين بن علي قال دخل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم على علي بن ابي طالب وهو يحوم فامر ان ياكل الغبير  
 وباسناده قال اختصم عند ابي علي بن ابي طالب رجلان احدهما  
 باع الآخر بغير او استثنى الرأس والجلد ثم بدله ان يخرجه  
 قال علي هو شريكه على عدد الرأس والجلد وباسناده قال  
 حدثني ابي علي بن الحسين ان الحسين بن علي بن ابي طالب  
 دخل المشراح فوجد لقمته ملقاه فذهبها الى غلام له فقال يا غلام  
 ذكرني عن هذه اللقمة اذ خرجت فاكلها الغلام فلما خرج  
 الحسين قال يا غلام هات اللقمة قال اكلتها يا مولاي قال انت  
 خير لوجه الله فقال له رجل اعتقته يا سيدي قال نعم سمعت جدي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من وجد لقمة ملقاه فسخ منها ما  
 وعسل منها ما غسل ثم اكلها لم تستحق في جوفه حتى اهتقه الله نعم

النار



ولم اكن لاستعبد رجلا اعتقه الله تعالى من النار وباسناده  
قال حدثني ابي محمد بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو دخلتم فيهم ما قدرتم على مثلهم لا يخاف عبد الاذنبه ولا  
يجوز الاثره ولا يستحق الجاهل اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله  
ورسوله اعلم ولا يستحق الذي لا يعلم ان يتعلم والبصر من الايمان  
غزيرة الراس من الجسد ولا ايمان لمن لا صبر له وباسناده  
قال حدثني ابي الحسين بن علي ع ان اعمال هذه الامة ما من  
صباح الا تعرض على الله تعالى وباسناده قال حدثني ابي الحسين بن علي  
ع قال وجد لوج تحت حائط من مدينة من المدن مكتوب  
فيه انا الله لا اله الا انا ومحمد نبيي عجيبت لمن ايقن بالموت  
كيف يفزع وعجيبت لمن ايقن بالقدرك كيف يحزن وعجيبت لمن  
اختبر الدنيا كيف اطمأن اليها وعجيبت لمن ايقن بالحساب  
كيف يدنب وعجيبت لمن ايقن بالتواب كيف يكسل وباسناده  
قال سئل جعفر بن محمد ع عن زيارة قبر الحسين ع قال اجزي ابي قال  
من زار قبر الحسين بن علي ع عارفا بحقيقته كتب الله تعالى في عليين  
ثم قال ع ان حول قبره ع سبعين الف ملك يشعشعوا  
يكونون عليه الى ان تقوم الساعة وباسناده قال حدثني ابي جعفر

آزموه

بن محمد

بن محمد ع قال ادنى العقوق أف ولو علم الله شيئا أهون لم ين  
لهي عنه وباسناده قال حدثني ابي علي بن ابي طالب ع في قوله الله  
اكالون للشجيت قال هو الذي يقضي لاجنه حاجته ثم يقبل حديثه  
وباسناده قال حدثني ابي موسى بن جعفر ع قال حدثني ابي عبد الله  
صلى الله عليه وسلم وحسن الخلق زيادة في الايمان وباسناده قال قال  
حدثني ابي علي بن الحسين ع قال حدثني ابي اسما بنت عميس قالت  
كنت عند فاطمة جدتك ع اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقه ملاة  
من ذهب كان على بن ع اشرها لها من في له فقال النبي لا يفر بك  
الناس ان يقولوا بنت محمد وعليك لباس الجبارة فقطعنها و  
بايعتها واشترت بهارقة فاعتقها فاستر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك و  
باسناده قال حدثني ابي علي بن الحسين ع في قوله الله عز وجل ولا  
ان راى برهان مرتبه قال قامت امرأة الغزيرة الى الصنم فسترته  
وقالت اتري انا فقال لها ايسف ع استحقين من لا يسمع ولا يبصر  
ولا ينفع ولا يضروا استحق من خلق الاشياء وعليها فذلك قوله لا  
ان راى برهان مرتبه وباسناده قال كان علي بن ابي طالب ع اذا  
راى المريض قد برأ قال له يملك الطهور من الذنوب وباسناده

الطهور



قال حدثني ابي علي بن الحسين ع قال اخذنا ثلثة عن ثلثة اخذنا  
الصبغ عن ابيوب والشكر عن نوح والحزن عن يعقوب وباسناده  
قال علي ع لا تجذ في اربعين اصلعاً رجلاً سوء ولا تجذ في اربعين  
كوتجلك رجلاً صالحاً واصلع سوء احب الي الله من كسج صالح وباسناده  
قال رايت النبي ص كبر على عمه خمره حسن تكبيرات وكبر على الشهداء  
بعد حسن تكبيرات فلقى خمره سبعين تكبيراً وضع يده اليمنى على  
وباسناده قال سئل محمد بن علي بن الحسين ع لم اوتهم النبي ص من  
ابويه قال لا يوجد علي حتى يخلو في وباسناده حدثني ابي علي بن  
الحسين ع قال خطبنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب ع فقال يا ايها  
الناس زمان عضوض بعض المؤمنين علي ما في يده ولم يكن يؤمن بذلك  
قال الله تع ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير فسياتي  
زمان يقدم الاشرف وليسوا باختيار وبيع المضطر فقد نهي رسول الله  
ص عن بيع الغرر وعن بيع التمر قبل ان يدرك فاتفق الله ايها الناس  
واصلحوا اد انتم كما فاحفظوا في اهلي وباسناده قال ان رسول  
الله ص قال من انعم الله عليه نعمة يلجده الله ومن استبطاء الرزق  
فليستغفر الله ومن خزنة امر يقول لا حول ولا قوة الا بالله  
وباسناده قال حدثني ابي علي بن الحسين ع ان يوحنا سأل

علي بن ابي طالب ع

علي بن ابي طالب ع قال اخبرني عما ليس لله وعما ليس عند الله  
وعما لا يعلم الله تع فقال علي ع اما ما لا يعلم الله فذلك فلكم  
يا معشر اليهود ان عزير ابن الله والله لا يعلم ان له ولدوا  
ما ليس عند الله فليس عند الله ظلم للعباد واما ما ليس لله  
فليس لله شريك قال اليهودي فاننا شهد ان لا اله الا الله واشهد  
محمد رسول الله وباسناده قال حدثني ابي الحسين بن علي ع  
قال كنا انا واخي الحسن واخي محمد بن الحنفية ونسبهم عبد الله بن  
عباس وشتم والفضل على المائدة فاكل فوعدت جرادة على المائدة  
فاخذها عبد الله بن العباس فقال الحسن يا سيدي انعلم ما المكتوب  
على جناح الجرادة قال سألت امير المؤمنين ع فقال سألت جدك  
فقال مكتوب على جناح الجرادة انا الله لا اله الا انا رب  
الجرادة وراى فيها اذا شئت بعثتها القوم رزقا واذا شئت به  
بعثتها على قوم بلاء فقام عبد الله بن عباس فقرب الحسن بن علي ع  
ثم قال هذا والله من مكتوب العلم وباسناده قال حدثني ابي الحسين  
قال كان امير المؤمنين علي ع يا مرنا اذا تخيلنا ان لا شرب الماء حتى  
نقص ثلثا وباسناده قال قال علي بن الحسين ع انكم والغيبة  
فاتها اذ امر كلاب اهل النار وباسناده قال علي بن الحسين ع



من كَفَّ على اعراس الحسين اقاله الله عشرته يوم القيمة وبإسناده  
 قال حدثني محمد بن علي قال صلة الاجام وحسن الجوار زيادة  
 في الاموال وبإسناده قال قال علي بن ابي طالب ان لا ليس كحلا  
 وسفوقا ولعوقا فاما كحلة والنوم واما سفوقه والغضب واما  
 لعوقه فالكذب وبإسناده قال قال علي بن الحسين عم سادة الناس  
 في الدنيا الاسخياء وسادة الناس في الاخرة الاقبياء وبإسناده  
 قال قال علي بن الحسين العافية ملك خفي وبإسناده قال قال  
 علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وآله من اصطفى خيرا  
 صنيعا الى واحد من ولد عبد المطلب ولم يجازة عليها في الدنيا  
 فانا اجاز به عند اذ القيني يوم القيمة وبإسناده قال قال رسول الله  
 ص يا علي انك اذا صليت على جبازة فقل اللهم عندك  
 وابن عبدك وابن امك ما مضى فيه حكمك ولم يكن  
 شيئا مذكورا اراك وانت خير من ذور اللهم القنه  
 محبته والحقه بنبيه ونزله في قبره ووسع عليه في  
 مدخله وثبته في القول الثابت فانه انقر اليك و  
 استغفرت عنه وكان يشهد ان لا اله الا انت فاغفر له  
 اللهم لا تحرمنا اجره ولا تقبنا بعده يا علي اذا صليت  
 على المروة فقل اللهم انت خلقتها وانت احببها  
 وانت

بقوله

كتاب  
 مجلس ربي  
 ١٣٢

وانت امته وانت اعلم ببيتها وعلا نيتها جنتك  
 شفعا لها فاعفها ولا تحرمها اجرها ولا تقبنا بعدها  
 يا علي اذا صليت على طفيل فقل اللهم اجعله لا يؤيه سلفا  
 واجعله لهما فرطا واجعله لهما نور او رشا او عقيب  
 والديه الجنة انك على كل شي قدير وبإسناده قال قال علي بن  
 ابي طالب عليه السلام من احبني وجدني عند مائة بحيث يحب  
 ومن ابغضني وجدني عند مائة بحيث يكره وبإسناده قال  
 حدثنا ابو القاسم الطائي قال حدثني ابي قال حدثني علي بن  
 موسى الرضا عليه السلام قال حدثني ابي موسى بن جعفر قال  
 حدثني ابي علي بن ابي طالب عليه السلام قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وآله ان موسى بن عمران رفع يديه وقال يا رب  
 ان اخي هرون قد مات فاغفر له فاحي الله عز وجل اليه يا  
 موسى لو سالتني بالغفران في الاولين والآخرين لاجبتك ما  
 خلا قاتل الحسين ع فاني استقم له من قاتله وصلى الله على  
 خير خلقه محمد وآله واجيعين والحمد لله رب العالمين ثم  
 هذه الرسالة الشريفة على يد افقر عبدا لله الى رحمة الله  
 شكر الله ابن الحرم ملا محمد تويحيى في يوم الاثنين من شهر  
 الحرام سنة ثمان وستين بعد الالف



[illegible]



[illegible]



۱۴۴

کتاب عالم اسرار

کتاب عالم اسرار  
تألیف شیخ محمد باقر  
محدث کاشانی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران  
۱۳۴۴

۱۴۴

۱۴۴